



3.1.2.....9.7

ملوكنا العربية السعودية

ارضا المعلم العالم

جامعة أم القيوين

المؤمنين اعدوا

قامت الطالبة بتصحيح الرسالة لما وصفت فيه الخفاقة

در حدیثی
در حدیثی
در حدیثی

مجاهد (اللَّعْنَةُ)
وشرحها في تفسير

رسالة

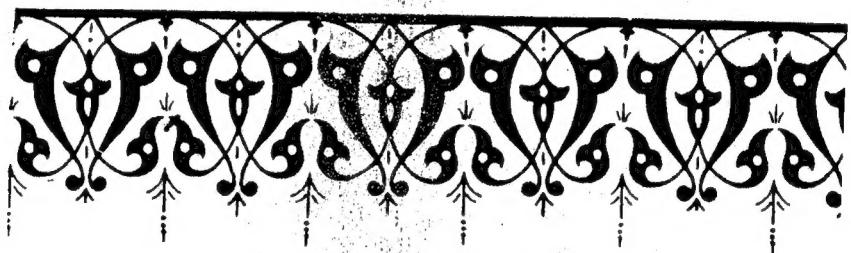
الفیل در جہت دلاوری و شجاعت و کثرت و کثافت



عمل الطالبية: جليل محمد بن عبد القزافي
إشراف: د. ا. د. ر. غلو شوش

13.4

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



شكر وتقدير :

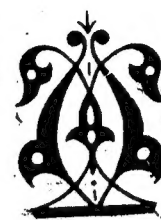
" لا يشكر الله من لا يشكر الناس " (١) صدق رسول الله صلى

الله عليه وسلم .

أتقدم بجزيل الشكر الى من أعاننى على اتمام بحثى وفى مقدمتهم
أبى وأمى الذان أعانانى على المضى فى بحثى ووفروا لى كل سبل الراحة .
كما أخص جزيل الشكر المشرف على فضيلة الدكتور / أحمد أحمد غلوش
الذى أعاننى على تحليل المعلومات وأمدنى بالمراجع وأسدى لى النصيح
الجميل والتوجيه الرشيد فله على الأيادى البيضاء فقد وجدت فى طمسه
ورحابة صدره وموازته خير باعث لى على الاستمرار فى هذا العمل .
أقول هذا اعترافا منى بالجميل لأهله فكم أعطانى من وقته الثمين
وتوجيهاته الرشيدة فجزاه الله عنى خير الجزاء وأثابه أعظم مثوبة وسأرك
فى وقته وأمد فى عمره لتنتفع به الأجيال انه سميع مجيب . كما أشكر كل
من مد لى يد المساعدة لاخراج هذا البحث المتواضع ، وأشكر كل من لسه
فضل فى تعليمى وإرشادى . سواء كان فى فترة الدراسات العليا أو قبلها .

والله على التوفيق

(١) حديث شريف صحيح أخرجه أحمد (٢٥٨٢ / ٢٩٥ ، وأبو داود
٥٥٥ / ٢) والترمذى (٤ : ٣٣٩) من حديث أبى هريرة مرفوعا
أنه صلى الله عليه وسلم قال " لا يشكر الله من لا يشكر الناس " .



المقدمة



المقدمة

الحمد لله الذى أرسل رسوله ليكون رحمة للعالمين وليخرجهم من
الظلمات الى النور ، والصلاة والسلام على أشرف عباد الله سيدنا محمد
صلى الله عليه وسلم تسليما كثيرا وبعد :

فقد كانت الانسانية فى ظلمة ظلمات وجهالة ضياء فأنزل الله تعالى
رسوله بالحق ليهديها الى سعادة الدارين وأنزل معه الكتاب الذى لا يأتیه
الباطل من بين يديه ولا من خلفه . يقول تعالى :

" وكذلك أوحينا اليك روحا من أمرنا ما كنت تدري ما
الكتاب ولا الايمان ولكن جعلناه نورا نهدي به من نشاء من عبادنا وانك
لتهدى الى صراط مستقيم " (١)

ويقول تعالى " يا أيها الناس قد جاءكم موعظة من ربكم وفسد
لما فى الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين " (٢)

فالقرآن هداية الله للعالمين وهو السعادة الشاملة ، والنعم
الكاملة ، وهو مادة الله وكلامه الذى لا تنقضى عجائبه ، خير ما تنفسي
الأعمار لفهم معانيه ومعرفة أحكامه ودراسة طويعه .
وأشرفها وأعظمها طم التفسير الذى به يتم فهم المراد واصلاح العباد .
ان طم التفسير فى غنى عن أن يشاد بجلاله ويشار الى فضله والى
حاجته . لذا حرص رسول الله صلى الله عليه وسلم على توضيح ما غشى من
مفانى كتاب الله لأصحابه وان لم يفسر لهم كل القرآن فقد كانوا يتخرجون
من كثرة السؤال وكانوا يكتفون بالمعنى الاجمالى والفهم اللغوى بلفظ
مختصر ومعرفة ما ظهر من أحكامه ، ولم يلزموا أنفسهم بفهم كل معنى من

(١) سورة الشورى آية (٥٢) .

(٢) سورة يونس آية (٥٧) .

معاني القرآن . لذا لم يظهر التفسير بشكل منتظم وشامل لكل آية .

بعد أن لحق رسول الله صلى الله عليه وسلم بالرفيق الأعلى زاد اهتمام الصعابة رضوان الله عليهم بفهم كتاب الله ومعرفته تفسيره فأكبوا عليه لدراسة ألفاظه واستخراج درره واستنباط أحكامه .

وجاءت عنايتهم بتفسير القرآن مختلفة الأنواع ، فمنهم من أهتم بمعرفة ألفاظه ، ومنهم من أهتم بقراءته ، ومنهم من أهتم بأسباب نزوله . . . وكذا سائر علومه .

كما اهتموا بتطبيقه تطبيقاً عملياً فكانوا قمة في التقوى والورع والتجسس والاخلاص والعلم والعمل حتى لكان القرآن واقعاً يتحرك ومجتمعاً ينشأ ر النور إلى الدنيا .

واتقى التابعون من بعدهم آثارهم فأوقفوا حياتهم على الفوضف .
معاني القرآن وإدراك مراميه .

ومجاهد رضى الله عنه من كبار التابعين الذين اهتموا بدراسة كتاب الله تعالى وأفتى عمره في خدمته وتعليمه فنبح في التفسير ورزق في هـ .
على أقرانه من التابعين .

قال خصيف : أظمهم بالتفسير مجاهد (١) وقال حماد : لقيت عطاء وطاووساً ومجاهداً وشامت القوم فوجدت أظمهم مجاهداً . (٢)

فكان له فهم نادر في كتاب الله فهو امام المفسرين قديماً وحديثاً لذا وقع اختياري على هذا الموضوع والذي كان لى به صلة ترجع إلى أيام الدراسة في قسم الشريعة حيث كثيراً ما يتردد على فنى كتب التفسير والفقه

(١) تذكرة الحفاظ للذهبي ج ١/ ٩٢ .

(٢) طبقات الفقهاء للشيرازى ٤٥ .

اسم مجاهد وكنت أرى من أقواله وقوة حجته وحميق نظره في فهم النصوص ومغازيها ما جعلني أتعلق بهذه الشخصية .

وسرني أن رأيت له يوما تفسيراً باسمه بين كتب التفسير إلا أنه كتبها
يداً تلحيداً متأخراً من تلاميذه فأطلعت عليه وأعجبت ما فيه وتمنيت لو أن هناك
تفسيراً جامعاً لكل أقوال مجاهد .

فلما منحتني الله نعمة الالتحاق بقسم الدراسات العليا أحببت أن
أعيش في مرحلة الرسالة مع كتاب الله تفسيراً وفهماً ودراسة حتى أن أحصل
علماً وأجراً ، استخرت الله أن يلمنني الخير في اختيار موضوع الدرجة
الماجستير .

فاخترت تفسير مجاهد الذي له الأيادي البيضاء في تفسير كتاب الله
وتسهيل فهم بعض معانيه .

وبمشورة من فضيلة الدكتور أحمد ظوش الذي شجعني وأرشدني إلى
أهمية الموضوع وأنه جدير بالبحث والعناية وأخترت معه عنوان الرسالة :
" مجاهد بن جبر ومنهجه في التفسير " .

ومشت في هذا البحث مع مجاهد رضي الله عنه بعقليته الفذة ودرسته
عصره وحياته وبحثت عن آرائه واجتهاداته في شتى العلوم .
فوجدت في مروياته تراثاً فريداً وملكة تادرة وفهماً رائعاً لمعان
القرآن ومنهجاً متبعاً عنده .

ودراسة منهج مجاهد من الأمور الصعب عصرها إذ الكتاب المطبوع
بين أيدينا لا يصور كل تفسير مجاهد وآثاره ، فلم الرجوع إلى كتب أخرى
في أبوابها المتنوعة لمعرفة منهج مجاهد في علم التفسير والذي يعطى
صورة من مناهج التفسير في ذلك العصر .

ومنهج التفسير في هذا العصر لم يكن واضحاً لأنه لم تظننا كتب مدونة
مستقلة بعلم التفسير إلا بعد مائة عام من وفاة مجاهد أو أكثر .

وهذا لا يعنى ضياع كل ما كان قبل هذه الفترة ان الكتب التي دونت
بعد ذلك شملت الكثير مما دون سابقا ، فتفسير الطبري مثلا تضمن الكثير
من أقوال مجاهد ومروياته وان لم يحصرها ، وكذا غيره من الكتب القديمة .
ولا ستنباط منهج مجاهد كان على الرجوع الى الكتب القديمة المختلفة التي
توفرت لدى لاستخراج أقوال مجاهد منها ولأعطى صورة صادقة عن منهج
مجاهد في التفسير .

فمنهج مجاهد من أقدم المناهج وفي ابرازه ابراز قضية جد مهمة
وخطيرة .

فحرص على أن ألم بأشتات هذا البحث من المراجع المختلفة وقد
كان العمل صعبا يحتاج الى كثير جهد ومثابرة وإطلاع في مختلف كتب
التفسير والحديث والقراءات والفقه واللغة والقواميس والتراجم والتاريخ .
والبحث بين سطورها وكلماتها عن أقوال مجاهد وآرائه ، ولا يخفى
ما في هذا من صعوبة ان علمنا ضخامة هذه الكتب واتساعها ، وتشعبها ،
وتداخل معلوماتها ، ان كان القدماء يكتبون في جوانب متعددة بمصور
متداخلة مشتملة على التفسير والحديث والفقه والقراءات والأدب
كما أن الأمر يحتاج الى تدقيق وتمحيص لهذه الأقوال المروية عن
مجاهد لأخذ الصحيح منها وترك ما طرأ عليه الضعف بعد عصر مجاهد
وكذا ترك الموضوع منها .

وكانت هناك صعوبة الرجوع الى هذه المراجع ، والحصول على

قدر منها في مختلف ألوان العلوم لأعطى الصورة المطالوية عن منهج مجاهد

فالحمد لله الذي أماننى في هذه الصعاب .

وأهم الأهداف التي جعلتني أتقدم ببعض هذا :

١ - أن كتاب الله - يودستور الاسلام وهو السبيل الى الحياة في

الدنيا والآخرة فحرصت على المساهمة في خدمة كتاب الله

وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم لتسهيل فهمها لطلبة العلم

عن طريق ابراز فهم الأولين له ثم تطبيقها تطبيقا صادقا لنيل

سعادة الدارين .

٢ - التعرف على تراثنا الاسلامي العنايم الثمين المدفون في طيات

الكتب وخاصة ما كان منها في القرن الأول والثاني الهجري

اللذين هما خير القرون ولم يصلنا عنها كتب مستقلة مؤلفة

في مجالاتها الا القليل .

٣ - والعرض على اسماء هذا التراث الذي ضاع الكثير منه في البحث

في الكتب المختلفة لاستخراج ما تناثر منه فيها وترتيبها وابرازها

بصورة مستقلة ليظهر الى النور مرة أخرى .

٤ - ودراسة تفسير مجاهد دراسة علمية منهجية لاستخلاص منهجه في

تفسير كتاب الله تعالى .

٥ - التعرف على شخصية امام المفسرين وأحد الداعين الى الحق

مجاهد بن جبر رضي الله عنه ذي الشخصية الفذة المتكاملة الجوانب

المتبحرة في العلوم المختلفة

ليكون لنا به وبالصالحين أسوة حسنة .

٦ - ابراز اهتمام كبار التابعين وطلو رأسهم مجاهد بن جبر بتفسير

القرآن الكريم تفسيراً شاملاً ليكونوا قدوة لغيرهم في كل عصر ومصر .

٧ - ان من الوفاء لعلمائنا السابقين الذين عملوا لنا الشريعة وسنة

رسول الله أن نظهر سيرتهم المعطرة ونكشف الستار عن صفحات

حياتهم الناصعة للفت النظر الى ما قدموه من أيادي بيضاء ولبسط

حاضرنا بما صينا المجيد .

منهج الدراسة

وقد وضعت نصب عيني منها للبحث لأسير عليه هذه أهم خطوطه وقواعده :

- ١ - تتبع آراء مجاهد في الكتاب الذي بين أيدينا والكتب الأخرى المختصة وخاصة القديم منها ما وجدت لذلك سبيلا .
- ٢ - تحليل وتصنيف المرويات حسب مباحث الرسالة .
- ٣ - توزيع المصنف في نوع واحد الى تسلسل منطقي لا لاستخراج منهج مجاهد في فكرة ما ، وهذا كان مع جميع المباحث .
- ٤ - اقتضت الدراسة الى أن أعود الى كتب التفسير المعتمد لأضع منهاجها لمجاهد في التفسير ، والى كتب الأحكام لأضع منهاج لمجاهد في الأحكام والى كتب القراءات ، وهكذا كنت أرجع في كل بحث الى الكتب المتخصصة فيه .
- ٥ - خلال كتابتي كنت التزم بإيراد الأمثلة المتنوعة عن مجاهد في الموضوع الواحد لأعطى صورة مختلفة كدليل على القضية .
- وقد اكتفى بمثال واحد ان وفي المراد .
- ٦ - وكنت أوثق هذه الأمثلة من الكتب المعتمدة في تخصصاتها .
- ٧ - اقتضت الدراسة أن أخرج الأحاديث من كتب السنة فكنت أعود الى الكتب الستة وغيرها لاستخراج الأحاديث الصحيحة أو الضعيفة أو الموضوعة وأشير الى سبب ضعفها وأكتفى أحيانا بقول المحدثين بنسبها دون الإشارة الى سبب الضعف .

٨ - كنت ألمح القواعد الأصولية التي اعتمد عليها مجاهد من خلال استنباطه للأحكام الفقهية التي قال بها مجاهد لاستخراج منهجه في الأصول .

٩ - ان وردت أقوال مختلفة طاهرها التعارض أشير الى من جمع ذلك من العلماء .

وأحيانا أحاول أن أوفق بين هذه الآثار على ما يظهر لي .

١٠ - في أثناء بحثي كنت أدلى برأى فأقول وأرفض وأرد وأقول كل ذلك على أساس ودليل .

١١ - ليس من شأن الرسالة استقصاء وتحليل كل أقوال مجاهد في المسألة فذلك يحتاج مجلدات ضخمة وإنما هي نماذج ألقى بها دليلا على المسألة التي أوردها .

هذا هو المنهج الذي سرت به في بحثي وأرجو من الله تعالى القدير والتوفيق .

أما خطة البحث . .

خطة البحث

وقد عشت مع امام المفسرين مجاهد بن جبر رضى الله عنه أكثر من سنتين حاولت خلالها التعرف على عصره وحياته ونشأته وتعليمه وأخلاقه ومنهجه فى التفسير

وقد جاء هذا البحث فى مقدمة هابيين وخاتمة ، حيث جاءت المقصودة فى باب اختياري للموضوع والهدف منه ومنهجى فيه .

وكان الباب الأول في حياة مجاهد رضي الله عنه وجاء مشتملا على
أربعة فصول وهي :

الفصل الأول في الحديث عن عصر مجاهد من الناحية الدينية والناحية
السياسية .

وفي الفصل الثاني : تحدث عن مولد مجاهد واسمه وكنيته وأسرته ومواليه
وتعليمه . كما تحدث عن صفاته العقلية والخلقية .

وفي الفصل الثالث : تحدث عن شيوخ مجاهد الذين تلقى العلم عنهم
وتأثر بهم .

كما تحدث عن تلاميذ مجاهد .

وفي الفصل الرابع : تناولت ثناء العلماء عليه وتزكيتهم له ، كما تحدث عن
وفاته ورجعت السنة التي توفي فيها .

وأما الباب الثاني :
فكان في منهج مجاهد في تفسير كتاب الله تعالى

وقد اشتمل على سبعة فصول هي :

الفصل الأول : كان في التعريف بالمراد من تفسير مجاهد وقد اشتمل

على مبحثين حيث كان المبحث الأول في توثيق القسم المطبوع

المسمى بتفسير مجاهد .

والمبحث الثاني ذكرت نموذجاً من مرويات مجاهد المنشورة

في كتب التفسير المتفرقة لدخولها وأمثالها تحت مرادى من

تفسير مجاهد .

ولم يكن على في هذا المبحث تتبع كل مرويات مجاهد واستقصاءها

من كتب التفسير لأنه لو أردنا تتبع ذلك لدلّنا على المقسام

ولكنني ذكرت نماذج منها ففيها الكفاية لمن أراد أن يعرف

مدى حاجة كتب التفسير لمروياته .

ويمتبر هذا الفصل مفتاحا للتعرف على هذا الباب لمن أراد أن يتابع طريق البحث في طيات الكتب ليظهر له ذلك .

والفصل الثاني : كان في التفسير بالمأثور عن مجاهد ، وفيه تعريف التفسير بالمأثور وألوان التفسير بالمأثور وهي تفسير القرآن بالقرآن وتفسير القرآن بالسنة وتفسير القرآن بأقوال الصحابة وتفسير القرآن بمقتضى اللغة .

ثم بينت منهج مجاهد في التفسير بالمأثور بألوانه المختلفة الفصل الثالث : كان في القراءات في تفسير مجاهد واشتمل على ما يأتي جـ
- التعريف بعلم القراءات والقراءة المتواترة والصحيحة .
- فائدة هذا العلم وخاصة في مجال التفسير .
- منهج مجاهد في استعراضه للقراءات .

الفصل الرابع : كان في اللغويات في تفسير مجاهد : وتناولت فيه بيان مجاهد لمعاني الالفاظ القرآنية ومنهجه في ذلك .
وتعرض مجاهد للنحو والصرف في تفسيره ثم الصور البلاغية التي أوردها مجاهد ، من علم المعاني والبيان والبدیع .
الفصل الخامس : كان في القصص : وبينت فيه كيف تناول مجاهد عناصرها وأشار الى أهدافها .

الفصل السادس : كان في الاسرائيليات في تفسير مجاهد وورد هـا
بأنواعها الثلاثة : ماظم صحته ووافق ما جاءت به الشريعة ،
ماظم كذبه وخالف القرآن والسنة الصحيحة وما لا يتفق

مع العقل السليم ، وتناولت نموذجاً منها وأظهرت كذبها
عقلاً ونقلاً .

ما هو مسكوت عنه وتجدر روايته . .

ثم بينت موقف مجاهد من أنواع الاسرائيليات .

الفصل السابع : وتناول الفقه في تفسير مجاهد واشتمل على قضيتين :

١ - بيان الأدلة الفقهية .

٢ - تناوله للأحكام الشرعية .

وأخيراً كانت الخاتمة وفيها أشدت بفضل سلفنا الصالح وأعمالهم

وسيرتهم وفضل الثروة العلمية التي خلفوها .

وذكرت فيها أهم النتائج التي توصلت اليها . وأوصيت فيها ببعض

المقترحات .

وفي الختام لعليّ يبغش هذا وضحت جوانباً من شخصية امام المفسرين

من التابعين . ومنهج في التفسير . هذه الشخصية ذات الجوانب

المتكاملة المتبصرة في طوم مختلفة حتى كأنه امام العلماء في كل جانب

تعرض له .

وأسال الله تعالى أن أكون وفقت وقاربت الصواب فهذا أطلب وما أرجوه

ويعلم الله أني بذلت كل الجهد وتعريت قدر الاستطاعة ولا أزكي عطى

فحسبى في هذا بذل الجهد قدر الاستطاعة وإخلاص النية ، فان أصبت

فذلك فضل الله وان تكن الأخرى فما عطى المحسنين من سبيل . وأخيراً

أتوجه بالحمد والشكر لله رب العالمين المتفضل عطى بنعم لا أحصيها

وأساله تعالى أن يرزقنا الرشداً والسداد واتباع سيرة رسول الله صلى الله

عليه وسلم وسلفه الصالح وأن يلهمنا العلم والمعرفة ويوفقنا لأداء الواجب

وأن يجعل أعمالنا خالصة لوجهه الكريم انه نعم المولى ونعم النصير .

وأخيراً دعوانا أن الحمد لله رب العالمين .

الْبَابُ الْأَوَّلُ

مَجَاهِدُ بْنُ جَبْرِ



بين يدي الباب :

الشخصية الانسانية نتاج عدة عوامل لا بد من الاحاطة بها

بالنسبة لمن يريد أن يقف على ملامح الشخصية التي يترجم لها .

وهي عوامل متعددة :

- منها الوقوف على أحوال العصر من كافة نواحيه لأن معرفة هذه الأحوال تحدد الأسس الرئيسية المؤثرة في التوجيه والتنشئة .
 - ومنها دراسة اجتماعية عن الأسرة توضح أصالة الشخص وتشير إلى الجوانب الموروثة من الآباء والأمهات ، وتعرف بتربية الطفل المبكرة .
 - ومنها : دراسة كيفية التنشئة ومناهج التربية وطرق التعليم ومعرفة الشيخ لأن هذا له أثره المباشر على تكوين الشخص وتوجيهه
 - وتحديد ثقافته واهتماماته الفكرية والاجتماعية .
- وهذه العوامل تعد أساسيات لا بد منها في التعريف حين الترجمة لأي شخصية .

ولذلك فقد آثرت أن أجعل هذا الباب في أربعة فصول حيث أجعل كل فصل لواحد من العوامل المذكورة ونفس الترتيب على أن يكون الفصل الرابع في تقدير مجاهد وشهادة العلماء له .

ولذلك جاء هذا الباب مشتملا على الفصول التالية :

الفصل الأول :

- عصر مجاهد

الفصل الثاني :

- أسرة مجاهد ونشأته

الفصل الثالث :

- تعليمه وشيوخه وأقرانه

الفصل الرابع :

- في تقديره والثناء عليه

والله الموفق

الفصل الأول «عصر مجاهد»

الحالة السياسية

الحالة الدينية

الحالة العلمية

تمهيد :

من أهم العوامل في تكوين الشخصية دراسة العصر الذي نشأ فيه الشخص الذي يترجم له لأن الانسان ابن عصره حيث تتكون اتجاهاته وتظهر ميوله ونشاطاته وفق توجيه العصر وموثراته .

ودراسة العصر لا تقتصر على ناحية معينة وإنما تشمل في العادة كل نواحيه وخاصة مالمها من تأثير واتصال بالناس وأهمها النواحي السياسية والدينية والعلمية .

والمنا الذي نترجم له هو التابعي الجليل مجاهد بن جبر المولود في العام الواحد بعد العشرين من الهجرة النبوية والذي عاش حتى عصر يزيد ابن عبد الملك حيث توفي عام ثلاث ومائة من الهجرة . (١)

ولذلك حين أؤرخ لأحوال عصره يلزمني أن أتقدم بالزمن قليلاً عن مولده لا تحدث عن عصر النبوة فهو نبراس ونور لعصر الصحابة والتابعين وهو أساس لهما .

وطى هذا سأتكلم عن عصر الرسول صلى الله عليه وسلم ثم عصر الصحابة ثم عصر التابعين مركزة على جوانب معينة في كل حالة وخاصة تلك التي لها صلة بنشأة رجلنا الذي نترجم له مجاهد بن جبر رضى الله عنه .

لبيد الجبر بن جبر

(١) البداية والنهاية لابن كثير ج ٢٢٤/٩ ، شذرات الذهب لأبى عبد الله

الحنبل ج ١٢٥/١ .

وسأجعل باذن الله تعالى هذا الفصل مكونا من ثلاثة مباحث حيث
يشتمل كل مبحث على دراسة لاحدى حالات العصر ، ولذلك ستكون المباحث
مرتبة على النحوالتالى :

المبحث الأول :

- فى الأحوال السياسية .

المبحث الثانى :

- فى الأحوال الدينية .

المبحث الثالث :

- فى الأحوال العلمية والفكرية .

والله الموفق

"المبحث الأول"

الأحوال السياسية

يحتبر عصر الرسول صلى الله عليه وسلم هو عصر تأسيس المجتمع الاسلامى بحق ففيه نزل الوحي وأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يستقبل من الله أسس اصلاح الفرد وتنظيم الجماعة وفى هذا العصر كان بدء اتساع رقعة الدولة الاسلامية .

فبعد أن هاجر الرسول صلى الله عليه وسلم من مكة الى المدينة تكون أول مجتمع اسلامى يؤمن بالدستور العقائدى ويتبع الفهمج الالهى الشامل لكل أنشطة الحياة الفردية والاجتماعية .

وكان النبى صلى الله عليه وسلم قائد الجماعة المؤمنة يقودها نحو الهدى والحق وتطيعه فى كل ما أمر به أو نهى عنه .

والأسس السياسية التى وضعها رسول الله صلى الله عليه وسلم هى أسس الدستور الاسلامى فى كل العصور ولا جديد بعده ولذلك حفظه الله فى وحيه المنزل المحفوظ فى القرآن الكريم والنسنة النبوية .

ولقد قام الوضع السياسى فى عصر الرسول صلى الله عليه وسلم على مجموعة من القواعد من أهمها : - (الشورى) :

الشورى أساس الحكم الصالح وهى السبيل للوصول للحق ومعرفة الآراء الناضجة واليهما يشير قوله تعالى " وشاورهم فى الأمر " . (١)

وقد مدح الله سبحانه وتعالى المؤمنين الذين اتخذوا المشورة مبدأ

(١) سورة آل عمران من آية ١٥٩ .

ونظاماً لهم فقال سبحانه "والذين استجابوا لربهم وأقاموا الصلاة وأمرهم شورى بينهم ومما رزقناهم ينفقون" (١) ففي هذه الآية قرن سبحانه بين الشورى بالصلاة والصدقة ليدل على أهميتها وليدل على أنه تعالى يريد الشورى حقيقة واضحة مطبقة كالصلاة والصدقة وليدل على أن الشورى قاعدة عامة من قواعد الاسلام وطابع للجماعة الاسلامية في كل الأحوال .

ويلاحظ أن هذه الآية مكية ولذا فتضمنها للشورى والصلاة والصدقة بعد اشارة الى صورة مجتمع المسلمين الذي يجب أن يكون . (٢)

والرسول عليه الصلاة والسلام كقائد عام وموجه وحاكم كانت علاقته مع أصحابه رضوان الله عليهم قائمة على مبدأ الشورى وعدم الاستبداد بالرأى حتى يعلم أمته حرية الرأى وليحصل على ثمرات العقول الجيدة ويحقق للفرد كرامته الفردية .

وقد ثبت أن الرسول عليه الصلاة والسلام شاور أصحابه في كثير من الشئون التي لم يرد فيها نص من القرآن وكان يعمل بما يظهر له أنه صواب . وقد يعدل أحياناً عن رأيه ويأخذ برأى أصحابه ، ففي الترمذى ابسنده عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : "مارأيت أحداً أكثر مشورة لأصحابه من رسول الله صلى الله عليه وسلم . (٣)

فلم يكن عليه الصلاة والسلام مستبداً برأيه لأن الاستبداد يورث العداوة بين القائد والرعية ومهما كان رأى الفرد سليماً وصحيحاً فإنه لا يصح الغض من آراء الآخرين ماداموا جماعة ولا بد من استماع رأيهم لأن هذا يجعل الجماعة تتحمل تبعية العمل ومسئوليته .

(١) سورة الشورى آية ٣٨ .

(٢) أنظر الاتقان للسيوطي ج ١/ ١٣ ، المدخل لدراسة القرآن لأبى شهبة ص ٢٢٥ ظ ٢ .

(٣) سنن الترمذى كتاب الجهاد باب ما جاء في المشورة ج ٤/ ٢١٤ ،

دار احياء التراث وهو حديث حسن .

- وفي غزوة بدر الكبرى :

استشار رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه تبادل
الرأى مع عامة الجيش وقادته بعد أن أخبرهم عن قريش فقام أبو بكر الصديق رضى
الله عنه فقال وأحسن ثم قام عمر بن الخطاب رضى الله عنه فقال وأحسن ثم
قام المقداد بن عمرو وقال كلاماً وأحسن فدعا له الرسول صلى الله عليه وسلم
ثم قال الرسول صلى الله عليه وسلم : " أشيروا على أيها الناس " وإنما يريد
الأنصار لأنهم كانوا يمثلون أغلبية الجيش ولأن نصوص بيعة العقبة لم تكن تلزم
بالقتال خارج ديارهم ولأنهم لم يظلموا من أهل مكة كالمهاجرين وما كان
خروجهم إلا رداً لرسول الله صلى الله عليه وسلم ومساعدة للمهاجرين معه
والأذن بالقتال لم يكن يشملهم فيقول الله تعالى " اذن للذين يقاتلون أنهم
ظلموا وأن الله على تصرفهم لقدير الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق
إلا أن يقولوا ربنا الله " (١)

لذا انتظر رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيهم .

فلما قال ذلك فطن قائد الأنصار سعد بن معاذ رضى الله عنه فقال :
والله لكأنك تريدنا يا رسول الله قال : أجل قال : فقد آمانا بك وصدقناك
وشهدنا أن ما جئت به هو الحق ، وأعطيناك على ذلك عهدنا ومواثيقنا على
السمع والطاعة فامض يا رسول الله لما أردت فنحن معك فوالذى بعثك بالحق
لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك ما تخلف منا رجل واحد .
وما نكره أن تلقى بنا عدونا فدا أنا لصبر في الحرب صدق في اللقاء لعل الله
يريك منا ما تقر به عينك فسر بنا على بركة الله فسر رسول الله صلى الله عليه
وسلم بقول سعد ونشطه ذلك ثم قال : " سيروا وابشروا فإن الله تعالى قد

وعدنى احدى الطائفتين والله لكأنى الآن أنظر الى مصارع القوم" (١)

- ولما اتخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم موقعا ونزل عند أدنى ماء

من مياه بدر قال الحباب بن المنذر :

"يا رسول الله : أرايت هذا المنزل أمزلا أنزلكه الله ليس لنا أن نتقدمه ولا نتأخر عنه أم هو الرأى والحرب والمكيدة ؟ قال : بل هو الرأى والحرب والمكيدة ، فقال : يا رسول الله فان هذا ليس بمنزل فانهض بالناس حتى تأتى أدنى ماء من القوم فنزله ثم تغور ما وراءه من القلب ثم ينبى عليه حوضا فتملوه ماء ثم نقاتل القوم فنشرب ولا يشربون فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد أشرت بالرأى" (٢)

وتحول الى المكان والرأى الذى أشار به الحباب رضى الله عنه .

- لما اشتد على الناس البلاء فى غزوة الخندق واستمر حصار المشركين للمدينة بضعا وعشرين ليلة قريبا من الشهر "بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى عيينة بن حصن والحارث بن عوف المزى وهما قائدا غطفان وأعطاهما ثلث ثمار المدينة على أن يرجعا بمن معهما عنه وعن أصحابه فجرى بينه وبينهم الصلح حتى كتبوا الكتاب ولم تقع الشهادة ولا عزيمة الصلح الا المراوضة ، فلما أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يفعل ذلك بعث الى السعدين فذرلهما ذلك واستشارهما فيه ، فقالا : يا رسول الله أمرا تحبه فنصنع أم شيئا أمرك الله به لا بد لنا من العمل به أم شيئا تصنعه لنا ؟ فقال : بل شئ أصنعه لكم والله ما أصنع ذلك الا لأنى رأيت العرب رمتكم من قوس واحد وكالبوكم من كل جانب ، فأردت أن

(١) السيرة النبوية لابن هشام ٢٦٧/٢ ط ٥ ١٣٥ هـ .

(٢) السيرة النبوية لابن هشام ٢٧٢/٢ .

أكسر عنكم من شوكتهم الى أمر ما ، فقال له سعد بن معاذ : يا رسول الله قد كنا وهو لا على الشرك بالله وعبادة الأوثان لا نعبد الله ولا نعرفه وهم لا يطمعون أن يأكلوا منها ثمرة واحدة الا قرى أو بيعا أفحين أكرمنا الله بالاسلام وهداناه وأعزنا به وبه نعطيهم أموالنا ؟ مالنا بهذا من حاجة والله لا نعطيهم الا السيف حتى يحكم الله بيننا وبينهم .

فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " أنت وذاك فتناول سعد بن معاذ الصحيفة فمحا ما فيها من الكتاب ثم قال : ليجتهدوا علينا " (١)

هذه بعض المواقف التي رسمت صورة حياة لمبدأ الشورى الذي اتبعه الرسول صلى الله عليه وسلم وطبقه تطبيقا عمليا فلم يكن هناك استبداد بالرأى بل العمل بما رآته الجماعة مادام فيه الخير والحق .

ودرج على ذلك أصحابه عليه الصلاة والسلام من بعده فكان الخليفة يأخذ برأى غيره اذا ظهر له الحق فيه .

أما موقف الرعية من راعيها فقد كان الطاعة والالتزام بكل ما أمر به الحاكم تطبيقا عمليا مخلصا في السر والعلانية وذلك لأن قلوب الرعية امتلأت ايمانا بهذا الحق الذي جاء به الرسول ه عليه الصلاة والسلام .

وان المواقف في ذلك أكثر من أن تحصر نسوق بعضا منها :
وفي غزوة أحد تناقلت الأخبار أن قريشا جهزت جيشا لمحاربة المسلمين فعقد رسول الله صلى الله عليه وسلم مجلسا استشاريا لتبادل الآراء وقال عليه الصلاة والسلام : " أشيروا على " ورأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا يخرج من المدينة فوافق عبد الله بن أبي والأكابر

من الصحابة مهاجرهم وأنصارهم وقال عليه السلام : " أمكثوا في المدينة واجعلوا النساء والذرائع في الآطام ، فان دخل علينا قاتلناهم ففى الاذقة فنحن أعلم بها منهم ورموا من فوق الصياصى (١) والآطام (٢) .

وكانوا قد شبكوا المدينة بالبنيان من كل ناحية فهى كالحصن فقال : فتیان أحداث لم يشهدوا بدرا وطلبوا الشهادة وأحبوا لقاء العدو : أخرج بنا الى عدونا " (٣)

كما أشار بهذا رأى جماعة من فضلاء الصحابة ممن فاتهم يوم بدر فألحنوا على الرسول صلى الله عليه وسلم فى الخروج حتى قال بعض الانصار : انا نخشى يا رسول الله أن يظن عدونا أننا كرهنا الخروج اليهم جبناً عن لقاءهم فيكون هذا جرأة منهم علينا وقد كنت يوم بدر فى ثلاثمائة رجل فظفرك الله عليهم ونحن اليوم بشر كثير قد كنا نتمنى هذا اليوم وندعوا الله به فساقه الله إلينا فى ساحتنا ، وقال حمزة بن عبد المطلب : والذى أنزل عليك الكتاب لا أطعم اليوم طعم طعاما حتى أجالدهم بسيفى خارج المدينة . (٤)

(١) الصياصى : جمع صيصة ، وهى الحصون وكل شىء امتنع وحصن فهو صيصة ومنه قيل للحصون الصياصى ، لسان العرب لابن منظور ج ٨ / ٣١٨ .

(٢) والآطام : كل شىء عمر وكثر وعلا حتى غلب فقد طم ، يقال للشىء الذى يكثر حتى يعلو قد طم وهو يطم وجاء السيل فطم كل شىء أى علاه وسواه ، لسان العرب لابن منظور مادة طمم ص ٢٦٣ والصحاح فى اللغة للحللى ص ٤٩ .

(٣) أفتاع الأسماع للمقرئى ١ / ١١٦ .

(٤) " " " ١ / ١١٧ .

ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيه أمام رأى الأغلبية ووافقهم على الخروج من المدينة وتحملوا هم تبعه رأيتهم واستفادوا درساً عظيمة .
قال العلماء :

" وكان فى قصة أحد وما أصيب به المسلمون فيها من الفوائد والحكم الربانية أشياء عظيمة " .

- منها تعريف المسلمين سوء عاقبة المعصية وسوء ارتكاب النهى لما وقع من ترك الرماة موقفهم الذى أمرهم الرسول أن لا يبلخوا منه .
- ومنها أن عادة الرسل أن تبلى وتكون لها العاقبة والحكمة فى ذلك أنهم لو انكسروا دائماً دخل فى المؤمنين من ليس منهم ولم يتميز الصادق من غيره ، ولو لكسود دائماً لم يحصل المقصود من البعثة فاقتضت الحكمة الجمع بين الأمرين لتميز الصادق من الكاذب وذلك أن نفاق المنافقين كان مخفياً عن المسلمين فلما جرت هذه القصة وأظهر أهل النفاق ما أظهره من الفعل والقول عاد التلويع تصريحاً وعرف المسلمون أن لهم عدواً فى دهرهم فاستعدوا لهم وتحرزوا منهم .
- ومنها : أن فى تأخير النصر فى بعض المواطن خضماً للنفس وكسراً لشماختها ، فلما ابتلى المؤمنون صبروا وجزع المنافقون .
- ومنها : أن الله هياً لعباده المؤمنين منازل فى دار كرامته لا تبلغها أعمالهم فقيض لهم أسباب الابتلاء والمحن ليصلوا إليها .
- ومنها : أن الشهادة من أعلى مراتب الأولياء فساقهم إليها .
- ومنها : أنه أراد إهلاك أعدائه فقيض لهم الأسباب التى يستوجبون لها ذلك من كهرهم وبغيهم وطغيانهم فى أذى أوليائه فمحى بذلك ذنوب المؤمنين ومحق بذلك الكافرين .

(١)

- فى غزوة تبوك حين دعا داع الرسول صلى الله عليه وسلم الى الجهاد
وحدد لهم الرسول عليه الصلاة والسلام فى هذه المرة الجهة المقصودة ،
وجاءت هذه الدعوة فى وقت الحر وقيل أن تجنى الثمار فاستجابت الرعية
لنداء راعيها غير مهالية بما فى ذلك من مشاق انما هى كلمة يلقيها هذا
القائد العظيم فاذا أموالهم وأنفسهم بين يديه خرجت الرعية مع راعيها
لم يتخلف الا منافق أو صاحب عذر الا ثلاثة من المؤمنين تخلفوا عن الجهاد
ولم ينتظموا فى الصفوف فكانوا موضع العجب والسؤال لأنهم ذوى غنى ويسار
وايماءات . . .

وبعد ذلك عاد الرسول صلى الله عليه وسلم من الغزوة أتى المخلفون
ليلقوا بأعداءهم بين يدي الرسول صلى الله عليه وسلم ويوثقوا أقوالهم
بالحلف بالله الا الثلاثة هؤلاء فانهم قالوا الصدق وانتظروا حكم الرسول
صلى الله عليه وسلم فيهم .

روى ابن كثير بسنده عن كعب بن مالك قال : " ونهى رسول الله
صلى الله عليه وسلم المسلمين عن كلامنا أيها الثلاثة من بين من تخلف
عنه فاجتنبنا الناس وتغيروا لنا حتى تنكرت لى فى نفسى الأرض فما هى الأرض
التي كنت أعرف فلبثنا على ذلك خمسين ليلة فأما صاحبائى فاستكانا وقعدا
فى بيوتهما يبكيان وأما أنا فكنت أشد القوم وأجلد هم فكنت أشهد الصلاة
مع المسلمين وأطوف بالأسواق فلا يكلمنى أحد " (١)

ان هذه الحادثة تصور مدى طاعة هذه الرعية لراعيها فى السر
والعلانية فالمجتمع كله يضرب عن تكليم هؤلاء الثلاثة تنفيذا لأمر القائد
فلما نزلت توبتهم أقبل الناس عليهم أفواجا يهنئونهم .

(١) تفسير القرآن العظيم لابن كثير ٣٩٧/٢ ط دار الفكر .

- ومن القواعد الأساسية التي قام عليها الاسلام في الناحية السياسية العدل .
والعدل : من أهم دعائم الحكم والسعادة التي يسعى اليها البشر .
والعدل هو الاقامة الفعالة في حفظ الحقوق وصيانتها واذا انحرف الحاكم
عن هذه القاعدة ثارت الفتن والاحقاد والضغائن وتقطعت الصلات وأثيرت
أعاصير الكيد والانتقام وهدد المجتمع بالخطر والخصومات .

ولأهمية هذه القاعدة ذكر الله تعالى أن الرسل بعثوا لاقامة العدل
بين الناس ، قال تعالى " لقد أرسلنا رسلنا بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب
والميزان ليقوم الناس بالقسط " (١) أي بعثنا رسلنا بالمعجزات والحجج
الباهرات والدلائل القاطعات وأنزلنا معهم الكتاب وهو الثقل الصدق والميزان
وهو العدل وهو الحق الذي تشهد به العقول الصحيحة المستقيمة المخالفة
للأراء السقيمة ليقوم الناس بالقسط أي بالحق والعدل وهو اتباع الرسل فيما
أخبروا به وطاعتهم فيما أمروا به فان الذي جاءوا به هو الحق الذي ليس
وراءه حق . (٢)

ويشار إلى الرسول طيه الصلاة والسلام اخوانه في هذه المهمة وهي ليست
قاصرة على الأنبياء بل على كل من اتبع هذا الدين أن يكون عادلا في أعماله
وفي جميع أحواله قال تعالى : " يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط
شهداء لله ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين ان يكن غنيا أو فقيرا
قاله أولى بهما فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا وان تلووا أو تعرضوا فان
الله كان بما تعملون خبيرا " (٣)

(١) سورة الحديد من آية (٢٥) .

(٢) تفسير ابن كثير ج ٤ / ٣١٤ .

(٣) سورة النساء آية (١٣٥) .

ففى الآفة الكرفمة يأمر الله تعالى المؤمنف أن ففءفوا العدل ففى
شهادافهم وأن ففءكرر منهم ذلك وأن ففءفوا بفءه الشهادة وفه الله تعالى
مطلقا لا لأى فرض دنفوى ولو كان هذا طى أنفسهم أو أقرب الناس ففهم
أو من فرفى نفعه . (١)

ولو ففءفنا آفاف القرآن لوجدنا ففها أن الله تعالى عنى باقامة العدل
بوجه عام دون ففءففى بنوع أو طائفة لأن العدل نظام الله وشرعفسفه .
فقول الله تعالى " انا نزلنا الففء الكتاب بالفق لفءكم بفن الناس
بما أراءى الله ولا فكن للفائفن فففىما " (٢)

وكان طفه الصلاة والسلام مطبقا لفءه القاعدة فى فمفع أءواله .
فروى البخارى بسنده عن عائشة رضى الله عنها قالت : " أن قرىشا
أهمفهم المرأة المءزومة الفف سرفت فقالوا من ففكم رسول الله صلى الله
طفه وسلم ومن ففءرى طفه الا أسامة حب رسول الله صلى الله طفه وسلم
فكم رسول الله صلى الله طفه وسلم فقال : أفشف فى حد من حدود الله ،
ثم قام فءطب قال : فاف أففها الناس انما ضل من قبلكم أنهم كانوا اذا سرق
الشرف فتركوه واذا سرق الضعف ففهم أقاموا طفه الحد فافم والله لو أن
فاطمة بنت محمد سرفت لقطع محمد فدها " (٣)

بل كان طفه الصلاة والسلام وهو المثل الأعلى فى عفن الخلق وففى
اقامة العدل وفى الا فثار كان فرففا فى فءرى العدالة وافتاء المظالم

(١) الجامع لاحكام القرآن للقرطبى ٣/ ١٩٨٠ دار الشعب .

(٢) سورة النساء آفة (١٠٦) .

(٣) صحف البخارى كتاب الحدود باب كراهفة الشفاعة فى الحد اذا رفع

للسلطان ج ٨/ ١٣٤ .

يقول عنه أبو بكر الصديق رضي الله عنه : " وإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قبض وليس لأحد من هذه الأمة يطالبه بمظلمة ، ضربة سوط فما دونها . (١)

إنما أراد بقوله هذا أن يعلم الحكام من بعده سياسة المحكومين وأن يحرصوا على إقامة العدل بينهم وأن يقيموا العدل ولو على أنفسهم .

وهذا مثال آخر يتجلى فيه المنهج الذي وضعه الرسول عليه الصلاة والسلام للحاكم المسلم وهو أن لا يستغل الحاكم سلطانه لمصلحة ذوى قرباه من أبناء وأخوان وأصحاب فيؤثرهم بخيراته دون سائر المسلمين .

فقد جاءت السيدة فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وطلبت من أبيها خادما يعينها على عمل البيت ، فكان موقف الرسول عليه الصلاة والسلام من طلبها أن نصحبها بالاكثار من ذكر الله ، وتسيبته وتحميده وتمجيده فذلك خير من الخادم . (٢)

كان عليه الصلاة والسلام حريصا على أن يقيم مبدأ العدل بين الناس وأعرضا على أن يقيم الناس هذا المبدأ في جميع أمورهم بينهم وبين الآخرين بل بين أبنائهم فكان يحض الآباء على تحقيق العدل بين الآخرين ويستنكسر بشدة على الذين لا يحققون العدل بين أولادهم ولا يسوون بينهم فسمى القسمة والعطاء .

روى مسلم بسنده عن النعمان بن بشير قال : تصدق على أبي ببعض ماله فقالت أمي عمرة بنت رواحة : لا أرضى حتى تشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فانطلق أبي إلى النبي صلى الله عليه وسلم يشهده على صدقتي

(١) البداية والنهاية لابن كثير ج ٦ / ٣٠٣ دار ابن كثير .

(٢) صحيح البخاري كتاب فضائل الصحابة باب قصة علي بن أبي طالب

ج ٥ / ١٧ مكتبة النهضة .

فقال له رسول الله : أفعلت هذا بولدك كلهم ؟ قال : لا ، قال : اتقوا الله وأعدلوا في أولادكم فرجع أبى فرد تلك الصدقة " (١)

ومن هذه المواقف وغيرها استنبط العلماء أن من مسئوليات الحاكم وواجباته إقامة العدل بين الناس ، فذكر الماوردي - وهو من علماء الشافعية : " أن واجبات الحاكم عشرة ذكر منها تنفيذ الأحكام بين المتشاجرين وقطع الخصام بينهم حتى تظهر النصفة فلا يتعدى ظالم ولا يضعف مظلوم ، وذكر منها :

إقامة الحدود لتصان محارم الله تعالى عن الانتهاك ، وتحفظ حقوق عباد الله من اتلاف واستهلاك . (٢)

(١) صحيح مسلم كتاب الهبات - باب كراهية تفنيل بعض الأولاد - فى

الهيئة ج ١١/٦٧ المطبعة المصرية .

(٢) الأحكام السلطانية لابن حسن الماوردي ص ١٦ مكتبة التوفيق .

- ومن القواعد التي أقام الرسول عليه الصلاة والسلام الدولة الإسلامية عليها المساواة بين أفراد المجتمع الإسلامي حيث لا فضل لأحد على آخر في المعاملة أو تطبيق الحكم أو في إقامة الحدود فالكل سواء لأنهم متساوون في الأصل كما قال تعالى : " هو الذي أنشأكم من نفس واحدة . . . " (١)

فلا طبقية ولا عنصرية في الإسلام بل جميع الناس سواء لأن الإسلام هدم الطبقية بجميع أنواعها وأقام مبدأ المساواة بين عامة الناس عربهم وعجمهم حرهم وعبدهم لا يتفاضلون إلا بالتقوى لقوله تعالى : " يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا ان أكرمكم عند الله أتقاكم ان الله عليم خبير " (٢)

إذا الأصل واحد ، وهذه التفرقة من اختراع الانسان لذا جاء الإسلام وأعاد الناس لوحدة أصلهم ، فلا تفاضل بين الناس إلا على أساس أعمالهم وإيمانهم بربهم لذلك : أبى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يطرد بلالا الحبشي وعمار بن ياسر وسلمان الفارسي وصهيبا الرومي حيث طلبت قریش منه أن يجعل لهم ناحية ولمهؤلاء ناحية حتى يستمعوا اليه فأنزل الله سبحانه وتعالى " ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون

وجهه ما طئوا من حسابهم من شيء ^{وإنهم حسابه عليهم السلام} فتطرد هم فتكون من الظالمين " (٣) (٤)

فكان عليه الصلاة والسلام لا يفرق في الحقوق والمعاملات بين أبيض وأسود ولا بين حر وعبد فقد طلى بلال رضي الله عنه على المدينة المنورة وفيها

(١) سورة الأنعام آية (٩٨)

(٢) سورة الحجرات آية (١٣)

(٣) سورة الأنعام آية (٥٢)

(٤) لباب النقول في أسباب النزول للسيوطي ص ١٠١ ط ٢ دار احياء

العلوم - أسباب النزول للواحدى ص ١٤٦ دار الكتب .

كبار الصحابة ، كما طوى عليه السلام باذان الفارسي طوى اليمن ، ولما مات طوى
ابنه مكانه ، كما أمر الرسول عليه الصلاة والسلام أسامة بن زيد الى البلقاء
طوى جيش فيه كبار الصحابة منهم أبو بكر وعمر رضي الله عنهما ، وأخو بين
عمه حمزة وبين مولاه زيد . . .

وكان عليه الصلاة والسلام يقول : " يا أيها الناس ان ريكم واحد وان أباكم
واحد ألا لا فضل لعربي على عجمي ولا لعجمي على عربي ولا لأحمر
على أسود ولا لأسود على أحمر الا بالتقوى . (١)

وفى رواية : عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قيل يا رسول الله
من أكرم الناس ؟ قال : أتقاهم . (٢)

فيدعو الرسول عليه الصلاة والسلام الناس كافة بوحدة أصلهم لا بدعهم
بقبيلة ولا بجنس بل يدعوهم بأصلهم الأول وهو آدم وعواء ، وما دام أصلهم
واحد فلا محل للتفاضل بينهم فلا يسمو أحد طوى أحد وان اختلفوا في الألوان
والأجناس واللغات فاختلافهم هذا لا يزيل صفة الاخوة بينهم بل هو من آيات
الله تعالى فيهم ، قال تعالى " ومن آياته خلق السموات والأرض واختلاف
ألسنتكم وألوانكم ان فى ذلك لآيات للعالمين " . (٣)

ومن هنا تظهر لنا الحكمة فى بعض العبادات التى أمر الاسلام أن تؤدى
جماعة كصلوات الجمع والجماعات والإعياد والحج ليندمج المؤمنون جميعاً
يختلط بعضهم ببعض ويظهروا بمظهر التساوى والبعد عن كل الفروق الاجتماعية .

(١) مسند الإمام أحمد ج ٥ / ٤١١ دار الفكر .

(٢) صحيح البخارى كتاب المناقب باب قوله تعالى " يا أيها الناس

انا خلقناكم من ذكر وأنثى " ج ٤ / ١٤١ .

(٣) سورة الروم آية (٢٣) .

وهذا نموذج يوضح لنا تطبيق الرسول صلى الله عليه وسلم لهذه القاعدة انها حادثة حصلت بين صحابين فيقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها .

روى البخارى بسنده عن واصل الأحمد عن المعمر قال : لقيت أبا ذر بالريذة ^(١) وطى حلة وطى غلامه حلة فسألته عن ذلك فقال : انى سأبيت رجلا فعيرته بأمه فقال لى النبى صلى الله عليه وسلم يا أبا ذر أعيرته بأمه ؟ انك امرؤ فيك جاهلية اخوانكم غيركم جعلهم الله تحت أيديكم فمن كان أخوه تحت يده فليطعمه ما يأكل وليلبسه ما يلبس ولا تكلفوهم ما يغلبهم فان كلفتموهم فاعينوهم ^(٢) .

هذا موقف الرسول صلى الله عليه وسلم من أبى ذر لما عير الرجل بأمه وصف الرسول صلى الله عليه وسلم أبا ذر بأشد وصف بقوله " انك امرؤ فيك جاهلية " انه ذم وهو أن لا يرى من قوله هذه وصفه الرسول طيبه الصلاة والسلام بالجاهلية التى حوت على كل الفساد والظلم والعنصرية والتى جاء الاسلام للقضاء طيبها .

ولم يكتف الرسول صلى الله عليه وسلم بذلك بل رسم حجة للتسلط على الآخرين هذا المنهج الذى جوى الاغواء والمساواة وأنه لا فضل لأحد

(١) الريذة، موضع قريب من المدينة النبوية
(٢) صحيح البخارى كتاب الايمان باب المعاصى من أمر الجاهلية
ولا يكفر صاحبها ... ١٢/١ ط ١٣٢٦ هـ .

على الآخر الا بالتقوى فثارت أخوة الاسلام الخيرة في نفس الصحابي أبي ذر .
فأقسم أن يضع جبهته على الأرض ليطأها علامة جزاء قولته .

وصان الاسلام قاعدة المساواة لذا حرم الاستكبار والتفاخر مادام الأصل
واحد ، وجاء ذلك في أحاديث وآيات كثيرة .

ومن المعلوم أن قاعدة المساواة في الاسلام لا تتعدى على الفطرة ولا تغيير
التمايز الخلقى وإنما تسلم بذلك كله ولا تعارضه أنها في صورتها الشرعية
تعنى المساواة في الحق الالهي ، وفي الحقوق والواجبات العامة .

ومن القواعد الأساسية التي أقام الرسول عليه الصلاة والسلام عليها دولة الإسلام

الأخوة :

كان عليه الصلاة والسلام حريصا على تطبيق مبدأ الأخوة بين أفراد المجتمع الإسلامي هذه الأخوة التي تربط بين قلوب المسلمين حتى أنهم لتغلب كل صلة حتى صلة النسب فنسى المرء بهذه الأخوة قبيلته وخاصم عشيرته وخاصم الولد أباه وقاتل الأخ أخاه مصداقا لقوله تعالى " لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم . (١)

في حين ربط المجتمع المسلم بعضهم ببعض برابط الأخوة الدينية القائمة على وحدة الفكر والعقيدة التي يعتنقونها وقررها قاعدة ودستور للجماعة الإسلامية ، قال تعالى " إنما المؤمنون أخوة " (٢)

وقال عليه الصلاة والسلام " المسلم أخو المسلم " . . . " (٣)

وهذه الأخوة تكتسب بمجرد الدخول في دين الإسلام ، قال تعالى :
" فان تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فإخوانكم في الدين " (٤)

وبرابط الأخوة اصطلاح المتخاصمون وأجتمع المتفرقون وتعاب المتباغضون وتناست العداوات وتآلفت القلوب وأهدر ما كان بينهم من دماء حتى أصبحوا أسرة واحدة كبرى يفرح المسلم بفرح أخيه ويحزن لحزنه ويعينه اذا احتاج ويهديه اذا ضل ويرحمه اذا ضعف ويعامله بمثل ما يهاب أن يعامل به

(١) سورة المجادلة آية (٢٢) .

(٢) سورة الحجرات آية (١٠) .

(٣) صحيح البخاري كتاب المظالم باب لا يظلم المسلم المسلم ولا المسلمة

ج ١١٢/٣ .

(٤) سورة التوبة آية (٥) .

وب حفظه في ماله ونفسه ~~معرضه~~ فلا خلاف بل حب وإي تلاف ورحمة وتعاون
 وصدق الله إذ يقول " هو الذي أي ذلك بنصره بالمؤمنين وألف بين قلوبهم
 لو أنفقت مافي الأرض جميعا ما ^{بالله} ~~ألف~~ بينهم ولكن الله ألف بينهم انه عزيز
 حكيم " (١) .

وطبق الرسول عليه الصلاة والسلام مبدأ الأخوة الدينية لأول مرة بمواخاة
 المهاجرين والأنصار فآخى بينهم بأخوة الايمان التي فاقت كل صلة حتى أصبحت
 أخوة النسب لا فائدة منها اذا تجردت عن أخوة الايمان فلا يرث غير المسلم
 المسلم ولو كان أباه أو أخاه .

آوى الأنصار المهاجرين وقاسموهم أموالهم وبيوتهم وزوجاتهم ان شاءوا
 انه التآخي الايمانى الذى ربط بينهم لذا استحقوا أن يصلوا به درجة
 يغبطهم عليها الانبياء والشهداء يوم القيامة .

واستحقوا بهذا الحق الجزاء من الله تعالى يوم القيامة حيث قال عليه
 الصلاة والسلام فيما يرويه عند ربه " ان الله يقول يوم القيامة أين المتحابون
 بجلالى اليوم أظلمهم فى ظلى يوم لا ظل الا ظلى " (٢)

وقال تعالى فى وصفهم أيضا " محمد رسول الله والذين معه أشداء على
 الكفار رحماء بينهم تراهم ركعا سجدا يبتغون فضلا من الله ورضوانا " (٣)

(١) سورة الأنفال آية (٦٣) .

(٢) صحيح مسلم كتاب البر والصلة والادب باب فضل الحب فى الله

تعالى ج ٦ / ١٢٣ .

(٣) سورة الفتح آية (٢٩) .

وقال تعالى " يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين . . . " (١)
لقد بلغوا بهذه الاغوة غاية الكمال فهذه صفات الكمل من الناس أن يكون أحدهم متواضعا لأخيه ووليه متعززا على خصمه وعدوه .

" وما في التدلل للمؤمنين من مذلة ولا مهانة انما هي الأخوة ترفيع الحواجز وتزيل التكلف وتخلط النفس بالنفس فلا يبقى فيها ما يستعصى واما يحتجز دون الآخرين ، ان احساس الفرد بذاته هو الذي يجعله شموسا عصبيا شحيحا على أخيه ، فأما حين يخلط نفسه بنفوس العصبية المؤمنة معه فلن يجد فيها ما يمنعه وما يستعصى به وماذا يبقى له في نفسه دونهم وقد اجتمعوا في الله اخوانا يحبهم ويحبونه ويشع هذا الحب العلوي بينهم ويتقاسمون .

أعزة على الكافرين : فيهم على الكافرين شمس واباء واستعلاء ولمهذه الخصائص هنا موضع انها ليست العزة للذات ولا الاستعلاء للنفس انما هي العزة للعقيدة والاستعلاء للرأية التي يقفون تحتها في مواجهة الكافرين انها الثقة بأن ما معهم هو الخير وأن دورهم في أن يطوعوا الآخرين للخير الذي معهم لا أن يطوعوا الآخرين لانفسهم ولا أن يطوعوا انفسهم للآخرين وما عند الآخرين " (٢)

فعلى هذه القواعد الأربعة التي هي الأسس الرئيسية للأمة أقام الرسول عليه الصلاة والسلام دورة الاسلام وطبق هذه القواعد التي تعتبر سر العظمة والمجد والقوة لأي دولة .

(١) سورة المائدة آية (٥٤) .

(٢) في ظلال القرآن لسيد قطب ٩١٩/٦ ط الخامسة .

واتخذ عليه الصلاة والسلام والخلفاء من بعده الوسائل الكفيلة باستمرار هذه المبادئ ، منها الرقابة ، أما في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان يعرف ذلك عن طريق الوحي .

قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : " يا أيها الناس ألا أنا كنا نعرفكم ان بين ظهرانينا النبي صلى الله عليه وسلم وأن ينزل الوحي وأن ينهتنا الله من أخباركم ، ألا وإن النبي صلى الله عليه وسلم قد انطلق وانقطع الوحي ألا وإنما نقول بما نعرفكم نقول لكم من أظهر منكم خيرا ظننا به خيرا وأحبنا عليه ومن أظهر لنا شرا ظننا به شرا وأبغضنا عليه " (١)

ومع أن الرسول عليه الصلاة والسلام كان ينزل عليه الوحي إلا أنه كان يأخذ بالأسباب فكان يبحث عيونه في الحرب للاستطلاع ومعرفة قوة العدو في غزوة حنين لما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بتجمعهم " بحث اليهم عهد الله بن أبي حرر الأسلمي وأمره أن يدخل في الناس فيقيم فيهم حتى يعلم طمهم ثم يأتيه بخبرهم فانطلق ابن أبي حرر فدخل فيهم فأقام بينهم حتى سمع وطم ما قد أجمعوا له من حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم وسمع من أمر هوازن وما هم عليه ثم أقبل حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره الخبر " (٢)

وهكذا اتخذ الرسول عليه الصلاة والسلام لأقامة هذه المبادئ كل الأسباب حتى أصبحت هذه المبادئ واقعا ملموسا ، وأن رعية أقيمت فيها تلك المبادئ التزمت بحق الطاعة والولاء والنصح لولاة الأمر ما حقق

(١) مناقب عمر بن الخطاب لابن الجوزي ص ٩٤ - تاريخ الطبري ٢٦/٥ .

(٢) السيرة النبوية لابن هشام ٨٢/٤ .

تكا فلا اجتماعيا رائعا بين أفراد المجتمع وجعلت منهم غير أمة أخرجت للناس
دانت لحاكميها وسلمت من التفكك الاجتماعي ونجت من عوامل التفتت الداخلي
فأصبح المسلمون أمة واحدة وبدا واحدة طبقوا العدل والتأخي والمساواة
بينهم فلم يتركوا مؤمنا مثقلا بالفقر أو الديون بل أعطوه وأعانوه على المضى في
الحياة وردوا الظلم والعدوان بينهم وأقاموا العدل وأصبح أضعف المسلمين
فيهم له كل الحق أن يجير عليهم أو أن يقبل جواره .

وكانت ثمار إقامة هذه المبادئ الطاعة المبصرة والنصح لولاة الأمر

والولاة لهم .

ان العربي الذي لم يتعود الخضوع لأحد ولم يتعود النظام والانضباط
وليس لديه مفهوم الولاة لحكومة نراه بعد أن دخل الاسلام عرف النظام
وعرف الولاة وعرف الطاعة في ظل الاسلام ، الطاعة للحق الطاعة لمن يستحق
ذلك حتى تأصلت فيهم .

ففي غزوة عين رجم انهزام المسلمين في بداية المعركة الا أنهم
بطاعتهم للرسول صلى الله عليه وسلم انتصروا .

أخرج البخاري بسنده عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال " لما كان يوم
حنين أقبلت هوازن وغطفان وغيرهم بنعمهم وذراريهم ومعهم صلى الله
عليه وسلم عشرة آلاف ومن الطلقاء فأدبروا عنه حتى بقى وحده فنادى يومئذ
نداءين لم يخلط بينهما ، التفت عن يمينه فقال : يا معشر الأنصار ، قالوا
لبيك يا رسول الله أفبشر نحن معك ثم التفت عن يساره فقال : يا معشر
الأنصار قالوا : لبيك يا رسول الله أفبشر نحن معك وهو على بغلة بيضاء
فنزل فقال : أنا عبد الله ورسوله .

فانهزم المشركون فأصاب يومئذ غنائم كثيرة فقسم في المهاجرين والطلقاء
ولم يعط الأنصار شيئاً فقالت الأنصار : اذا كانت شديدة فنحن ندعوك
ويعطى الغنيمة غيرنا فبلغه ذلك فجمعهم في قبة فقال : يا معشر الأنصار
ما حديث بلغني عنكم فسكتوا فقال يا معشر الأنصار ألا ترضون أن يذهب
الناس بالدنيا وتذهبون برسول الله صلى الله عليه وسلم تحوزونه الى بيوتكم ؟
قالوا : بلى فقال النبي صلى الله عليه وسلم : لو سلك الناس واديا وسلكت
الأنصار شعباً لأخذت شعب الأنصار فقال هشام : يا أبا حمزة وأنت شاهد
ذلك ؟ قال : وأين أغيب عنه .

قال العباس بن عبد المطلب يصف المعركة ذلك اليوم : " اني لمع
رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ بحكمة بخلته البيضاء قد شجرتها بها
قال : وكنت أمراً حسبنا شديد الصوت قال : ورسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول حين رأى ما رأى من الناس : أين أيها الناس ؟ فلم أر الناس
يلوون طي شيء فقال يا عباس اصرخ يا معشر الأنصار يا معشر أصحاب
الشجرة قال : فأجابوا ليك ، ليك ، قال : فذهب الرجل ليثني ، بعيره
فلا يقدر طي ذلك فيأخذ درعه فيقذفها في عنقه ويأخذ سيفه وترسسه
ويقتحم عن بعيره ويخلو سبيله فيوم الصوت حتى ينتهي الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم حتى اجتمع اليه منهم منه استقبلوا الناس فاقتتلوا " (١)

(١) صغنى البخاري كتاب المغازي باب غزوة الطائف ج ٢ / ١٣١ - ط ١٣٧٦ هـ
(١) السيرة النبوية لابن هشام ٨٧ / ٤ ط ١٣٥٥ هـ .

انها الطاعة لله ولرسوله مصداقا لقوله تعالى " ومن يطع الرسول فقد أطاع الله ومن يتولى فما أرسلناك عليهم حفينا " (١) وقوله تعالى " يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم فان تنازعتم فى شىء فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير وأحسن تأويلا " (٢)

فالآية حددت الطاعة وأنها فى حدود ما جاء به الكتاب والسنة لذلك قال تعالى فى نهاية الآية " فان تنازعتم فى شىء فردوه الى الله والرسول " أما ان خرج الأمر عن نطاق ذلك فلا طاعة لمخلوق فى معصية الخالق لان الطاعة فى الاسلام ضمن حدود المعروف الذى جاء عن الشارع وذلك حتى لا تتعرف الرعية بانحراف راعيها .

أخرج الشيخان واللفظ للبخارى عن طى بن أبى طالب رضى الله عنه قال : " استعمل النبى صلى الله عليه وسلم رجلا من الأنصار طى سريسة بعثهم وأمرهم أن يسمعوا له ويطيعوا ، قال : فأغضبوه فى شىء فقال : اجتمعوا لى حطبا فجمعوا فقال : أوقدوا نارا فأوقدوا ، ثم قال : ألم يأمركم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تسمعوا لى وتطيعوا ؟ قالوا : بلى قال : فادخلوها قال : فنظر بعضهم الى بعض وقالوا : انما فررنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من النار قال : فسكن غضبه وطفئت النار فلما قدموا طى النبى صلى الله عليه وسلم ذكروا ذلك فقال : لو دخلوها ماخرجوا منها انما الطاعة فى المعروف " (٣)

(١) سورة النساء آية (٨٠)

(٢) سورة النساء آية (٥٩)

(٣) صحيح البخارى كتاب المغازى ، سريسة عبد الله بن جذافة السهمى

ج ١٣٢/٥ - ابن كثير ٢٢٦/٤ - مشكاة المصابيح لولى الدين

التبريزى ص ٥٣ - الدباكات الكبرى لابن سعد ١٦٣/٢ - سيرة

ابن هشام ٦٤٠/٢

هكذا أصبحت الطاعة في المسلمين للولاة خلقاً أصيلاً ، ^{المعظم} في كل
 شيء إلا أن الرسول عليه الصلاة والسلام حدد لهم هذه الطاعة كما اتضح
 من هذه الحادثة ورياهم على الأسس الفاضلة لقيام الدولة .
 - وفي عصر الراشدين رضوان الله عليهم تم تكوين الدولة الإسلامية
 وصاحب هذه الفترة ظهور الخلاف الذي دب في الأمة الإسلامية منذ أن لحق
 الرسول صلى الله عليه وسلم بالرفيق الأعلى " أن اختلف المسلمون فيمن يتولى
 الأمر بعده وكما ثارت بعض القبائل وارتدت عن الاسلام وامتنع البعض منها
 عن أداء فريضة الزكاة " . (١)

ووجد بعض المضلين الفرصة سانحة وادعى النبوة كمشيخة الكذاب والأشود
 العنسى إلا أن الخلاف لم يدم طويلاً فبعد أن بويج أبي بكر بالخلافة استطاع
 أن يرد الأمور إلى نصابها ففرض على هذه الفتنة في قوة وصرامة حتى أذعن
 له العرب مرة أخرى ودخلت في دائرة الاسلام .

" فقد كانت فترة خلافة أبي بكر رضي الله عنه فترة إعادة وتثبيت للأسس
 ومفاهيم الدولة التي عمل الرسول الكريم على إرسائها وتعميقها لذا لم يطرأ
 على إدارة الدولة ما يدعو إلى نظام جديد غير النظام الذي كانت تجري عليه
 الدولة في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم " . (٢)

وكان أبو بكر رضي الله عنه عريضا على أن يسير على القواعد التي سنها
 عليها الرسول عليه الصلاة والسلام فكان يعقد مجالس يلتقي فيها بكبار

-
- (١) مختصر سير الرسول لشيخ الاسلام ^{محمد بن} عبد الوهاب ص ٢٨٥ ط ٢ .
 (٢) نظام الحكم والإدارة في الدولة الإسلامية لمحمد الشباني ص ٢٠ .
 مؤسسة الرويبه .

فبعد أن صار خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم صمم على تجهيز جيش أسامة " وقال بعض الأنصار لعمر : قل له فليؤمر علينا غير أسامة فذكر له عمر ذلك ، فيقال أنه أخذ بلحيته وقال : ثكلت أمه يا ابن الخطاب أوؤمر غير أمير رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم نهض بنفسه إلى الجرف فاستعرض جيش أسامة وأمرهم بالمسيرة وسار معهم ماشيا وأسامة راكبا وعهد الرحمن ابن عوف يقود براحلة الصديق فقال أسامة : يا خليفة رسول الله أما أن تركب وأما أن أنزل فقال : والله لست بنازل ولست براكب ثم استطلق الصديق من أسامة عمر بن الخطاب وكان مكتتبا في جيشه فأطلقه له " (١)

وفي رواية أخرى قال أبو بكر رضي الله عنه لعمر رضي الله عنه : " والله لا أحل عقدة عقدها رسول الله ولو أن الطير تعطفنا والسباع من حول المدينة ولو أن الكلاب جرت بأرجل أمهات المؤمنين لا يجهزن جيش أسامة " (٢)

وأعطى أبو بكر رضي الله عنه بموقفه الذي لا هوادة فيه درسا عظيما في العدل والمساواة والطاعة لأولى الأمر ، وكان المسلمون يوتونها في أمس الحاجة لمثل هذا الدرس يوم كان التمرد وعدم الطاعة أكبر خطر في ذلك الوقت .

- ولما جاء عصر عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان عهد انتشار للإسلام وتوسع مفهوم الدولة وأنشئت الدواوين وبرز مفهوم الرقابة على أعمال موظفي الدولة ومسؤولية الخليفة اتجاه ذلك .

(١) البداية والنهاية لابن كثير ٣٠٥/٦ دار ابن كثير .

(٢) البداية والنهاية لابن كثير ج ٣٠٤/٦ .

اتخذ عمر رضى الله عنه موسم الحج موسما عاما لاستطلاع الآراء فى الولاية والعمال وفيه يفد أصحاب المظالم والشكايات لبسط ماينوبهم ويفد الرقباء الذين بعثهم الخليفة لمراقبة الولاية فى أنحاء البلاد كل هذا يعطيه عمر رضى الله عنه ليرسخ القواعد الاساسية للدولة الاسلامية التى أقامها رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يستشير صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم فى مهام الأمور كما كان يستشير غيرهم من ذوى الخبرة والحنكة والذكاء ، "كتب الى كاتب العراقين أن ابعث الى برجلين جلددين نبيلين أسألهم عن العراق وأهله" (١)

وجمع نخبة من الصحابة للمشاورة والاستفتاء كما كان باب المشورة مفتوحا لكل انسان الا أن عمر رضى الله عنه يحسن التميز والمقارنة بين الآراء فيقبل الرأي الرشيد ويلتمسه لدى أهله .

ومن الصور الرائعة للاستشارة فى عهده ماحدث قبيل موقعة نهاوند حيث نادى الناس بالصلاة جامعة فلما اجتمع المسلمون بالمسجد عقد بينهم مجلسا للمشورى " (٢)

- أما العدل فكان مقترنا بعهد عمر الفاروق رضى الله عنه فعمر أقام العدل بين الرعية لم يفرق بين أمير ووضع وكان اذا أمر المسلمين بشئ أو نهاهم عنه مما فيه صلاحهم بدأ بأهله وتقدم اليهم بالوعظ والارشاد فلم يخص أهله وعشيرته بشئ عن بقية الرعية بل لم يتميز هو عن غيره من الرعية " فكان اذا احتاج أتى صاحب بيت المال يتقاضاه فيلزمه فيحتال له عمر

(١) مناقب أمير المؤمنين عمر بن الخطاب لابن الجوزى ص ٥٩ دار الكتب .

(٢) تاريخ الطبرى ١٢٠/٣ - الكامل لابن الاثير ٢/٣ .

وربما خرج عطاؤه فقضاه" (١)

كان رضى الله عنه يبدأ بنفسه فى كل أمر يأمر به الرعية لي جعل لقلوه تأثيرا ، كان يعيش حياة القصد والزهد ، كان ان أمرا بدأ بأهله
" فإذا صعد المنبر ونهى الناس عن شئ * جمع أهله فقال : انى نهيت الناس
عن كذا وكذا وان الناس ينظرون اليكم نظر الطير - يعنى اللحم - وأقسم
بالله لا أجد أحدا منكم فعله الا أضعفت عليه العقوبة " (٢)

كان رضى الله عنه لا يستأثر بشئ * دون الرعية انه العدل العمري
يتجلى عام الرماد " قال ابن مسعود قال عياض ابن خليفة : رأيت عمر عام
الرماد وهو أسود اللون ولقد كان أبيض وكان رجلا عربيا يأكل السمن واللبس
فلما أمحل الناس حرمهما فأكل الزيت حتى غير لونه وجاع فأكثر وقال عامها
فوالله لو أن الله تعالى لم يفرجها ماتركت أهل بيت من لهم سعة الا
أدخلت عليهم معهم عدادهم من الفقراء فلم يكن اثنان يهلكان من الطعام
على ما يقيم واحد " (٣)

عن طاووس عن أبيه قال : أجذب الناس على عهد عمر فما أكل سمنيا
ولا دسما حتى أكل الناس " (٤)

انه العدل والمساواة التى طبقها عمر رضى الله عنه بين الرعية حيث
قال : " ألا وانى والله ما أرسل عمالى اليكم ليضربوا بأشاركم ولا ليأخذوا
أموالكم ولكن أرسلهم اليكم ليعلموكم دينكم وسنة نبيكم فمن فعل به سوى ذلك

(١) تاريخ الطبرى ٢٠٨/٤ ظ ٤ .

(٢) تاريخ الطبرى ٢٠٧/٤ ط ٤ .

(٣) مناقب عمر لابن الجوزى ص ٧١ .

(٤) مناقب عمر لابن الجوزى ص ٧١ المرجع السابق .

فأليرفعه الى فوالذى نفسى بيده لأقصنه منه فوثب عمرو بن العاص فقال :
يا أمير المؤمنين أفرأيت ان كان رجل من المسلمين على رعية فأدب بعض
رعيته أنك لتقصنه منه ، أنا لأقص منه وقد رأيت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقص من نفسه ألا لا تضربوا المسلمين فتذلوهم ولا تمنعوهم حقوقهم
فتكفروهم ولا تنزلوهم الفياض فتضيعوهم" (١)

لم يكن قوله هذا كلمة ترددها الرعية بل كان واقعا تطبقها حيا
تلمس ذلك فى مواقف عديدة أقام فيها العدل :
واقص أحد أفراد الرعية من أحد أمراء الأنصار له مكانته وباعه ففى
الامارة كعمرو بن العاص ، ومن أبو موسى الأشعرى " (٢)
فمن ضرب يضرب ومن غصب رد ماغصب ومن شتم يستم ومن اعتدى قوبل
بمثل اعتدائه وأحيانا زيادة التأديب .

وبعاقب الوالى بوزر أقاربه اذا ظن أن الأقارب يستطيّلون على الناس
بسلطان الولاية ، ومن هذا العدل فى شئون الولاية قال : "لئن عشت
ان شاء الله لأسيرن فى الرعية حولا فانى أطم أن للناس حوائج تقطعوننى
أما عمالهم فلا يرفعونها الى وأما هم فلا يصلون الى فأسير الى الشام فأقيم
شهرين ثم أسير الى الجزيرة فأقيم بها شهرين ثم أسير الى الكوفة فأقيم
شهرين ثم أسير الى البصرة فأقيم بها شهرين والله لتعم الحول هذا" (٣)

(١) مناقب عمر لابن الجوزى ص ٩٨ .

(٢) أنظر مناقب عمر لابن الجوزى ص ٩٥ - ٩٨ .

(٣) تاريخ الطبرى ٢٠١/٤ ط ٤ .

بامرأة مجذومة وهي تطوف بالبيت فقال لها : يا أمة الله لا تؤذى الناس
لو جلست في بيت ، فجلست فمر بها رجل بعد ذلك فقال : ان الذي نهاك
قد مات فارجعي قالت : ما كنت لأطيعه حيا وأعصيه ميتا " (١)

- وكما حرص عمر رضي الله عنه على تطبيق العدل حرص على تطبيق سبق
المساواة والأخوة بين الرعية وبين الحكام فلم يميز أحدا عن غيره بل لم
يتميز هو عن بقية الرعية .

قال كعب الأحبار ! " نزلت على رجل يقال له مالك وكان جارا لعمر
ابن الخطاب فقلت له : كيف بالدخول على أمير المؤمنين ؟ فقال : ليس
عليه باب ولا حجاب صلى الصلاة ثم يقعد فيكلمه من شاء " (٢)

جاء لعمر بمال فجهل يقسمه بين الناس فتزاحموا عليه فأقبل سعد
ابن أبي وقاص يزاحم الناس حتى غلب اليه فعلاه عمر بالدرة وقال : أقبلت
لا تخاف سلطان الله بالأرض فأسيبت أن أظلم أن سلطان الله لا يهابك (٣)

انها المساواة في الحقوق فسعد بن أبي وقاص وان كان من العشرة
المبشرين بالجنة الا أنه ليس من سقه أن يتقدم الناس عند الخليفة فكان
هذا الموقف من أمير المؤمنين كان لا بد أن يعلمه ويريه ويعرف الناس
كيف تكون التسوية بينهم حتى لا يطمع شريف في حيفه ولا ييأس ضعيف في
عدله فالكل أمام الحاكم سواء .

ان عمر رضي الله عنه يحب المساواة بين الناس في جميع النواحي

(١) الرسول صلى الله عليه وسلم لسعيد حوى ٢٠١/٢ .

(٢) تاريخ الطبري ٢٠١/٤ ج ٤ .

(٣) دباكات ابن سعد ٢٠٦/٣ .

الاجتماعية الا أنه يفرق بينهم في الآداب النفسية ، فكتب الى أبي موسى
الأشعري : بلغني أنك تأذن للناس جما غفيرا فإذا جاءك كتابي هذا فأذن
لأهل الشرف وأهل القرآن والتقوى والدين فإذا أخذوا مجالسهم فأذن للعمامة .
ولكنه لما رأى الخدم وقوا لا يأكلون مع ساداتهم في مكة غضب وقال
لساداتهم مؤنيا : " ما تقوم يستأثرون على خدامهم ثم دعا الخدام فأكلوا
مع السادة في جفان واحدة " (١)
انها المساواة التي جعلت عمر يأمر صهيبا الرومي بالصلاة بالناس الى
أن يختاروا خليفة لهم " (٢)
انه التأخي في المجتمع الاسلامي حيث يشعر كل مسلم أنه مكفول في
مجتمع المسلمين كفالة تامة وأنه لا ضياع له وأن المسلمين جميعا أخوة
لا فرق بين غنيهم وفقيرهم بين عبدهم وسيدهم ، وأن المقتدر عنهم يمين
أخاه الفقير على الحياة .

(١) حقبيرة عمر لعباس العقاد ص ١٢١ .
(٢) موسوعة عباس العقاد المبقيات ص ٦٢٨ .

- وفق عهد عثمان بن عفان رضي الله عنه اتسع نطاق المجتمع الاسلامي وشمل الأرض من أقصى الشرق الى أقصى الغرب فضم العرب والروم والفرس والمصري والبربر وصيغهم بصيغة اسلامية .

وسار عثمان رضي الله عنه في رعيته على نهج سلفه الصالح فكان يعقد مجالس الشورى وخاصة في مهام الأمور ، وأهم الأحداث ولم يكن منفردا بالرأى لما ظهر الشعب في عهده جمع مجلسه للشورى وكان من نصائح المجلس " من أشار طيه بأن يشغل الناس بالجهاد فليم يرض أن يكون الجهاد سياسة يحمي بها نفسه ويشغل بها الساخطين طيه .

وكان من نصائحه من أشار طيه باتخاذ الحرس أو بالسفر الى الشام " (١)

كما أن العدل الذي رأينا بعض الخانج منه في عهد عمر رضي الله عنه استمر في عهد عثمان رضي الله عنه لأن العدل وليد دعوة الرسول صلى الله عليه وسلم ومبدأ من مبادئ الاسلام .

" أخرج المحب الطبري في مناقب العشرة : قال : كان لعثمان عهد فقال له : اني كنت عركت أناء فاقصص مني فأخذ بأذنه ثم قال عثمان أشد يا حبذا قصاص في الدنيا لا قصص في الآخرة " (٢)

(١) عبقريّة عثمان موسوعة عباس الحقايد الاسلاميّة ص ٦٧٧ - دار الكتاب العربي

(٢) الرسول صلى الله عليه وسلم لسعيد حوى ١٩١/٢ .

- في عهد علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، ،

لما تولى علي بن أبي طالب رضي الله عنه الخلافة استمر في سياسته
للدولة الإسلامية على المنهج الذي سار عليه الرسول صلى الله عليه وسلم
والخلفاء من بعده فحرص على مبدأ الشورى وحرص على إقامة العدل والمساواة
والتأخر بين رعيته ، فقد كان رضي الله عنه يستشير ذوي الرأي الصحيح
وأصحاب الرأي الصالح في مهام الأمور ، وكان كقائد لا يستكبر عن أخذ
رأي الآخرين .

وقد عقد الامام البخاري رضي الله عنه للشورى بابا خاصا في صحيحه (١)
بين فيه كيف كان الأئمة بعد النبي صلى الله عليه وسلم يستشيرون الأنساء
من أهل العلم في الأمور العامة ليأخذوا بأسهلها وأحسنها .

يقول الامام أبو يوسف : " كان يساعد الخليفة مجلس من كبار المسلمين
هم أهل الشورى وكان يتألف من كبار الصحابة وكانت جلساته تعقد في مسجد
النبي صلى الله عليه وسلم وفي غالب الأحيان كان يساعد هذا المجلس أعيان
المدينة وزعماء الهدو والوافدين إلى المدينة فضلا عن أنه كان في مقدور كل
فرد ممن يحضر المسجد أن يذلي برأيه وكان شيوخ المجلس من بين المهاجرين .
والأنصار " (٢)

يقول السيد أمير علي : " ان الخليفة كان يستعين في إدارة شئون الدولة
بمجلس من الشيوخ يتألف من كبار الصحابة وأعيان المدينة ورؤساء القبائل
وكانوا يجتمعون في مسجد المدينة وكان الخليفة لا يقطع أمرا دون استشارتهم " (٣)

(١) صحيح البخاري كتاب الاعكام باب يدانة الامام وأهل مشورته ج ١ / ٦٣
مكتبة النهضة الحديثة .

(٢) كتاب الفرائج لأبي يوسف ص ٣٠ المطبعة السلفية .

(٣) تاريخ الاسلام السياسي لحسن ابراهيم ١ / ٧٥٠ المكتبة السلفية .

ان صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم طبقوا العدل وأقاموه بينهم
بصدق وعمق بحيث أصبح من سمات كل مسلم فيهم ، واشتهروا بين الأمم
بعادلهم مما أدى الى دخول الناس في دين الله أفواجا بمجرد أن رأوا
مقاطعة المسلمين لهم بالعدل ، انها تربية الرسول صلى الله عليه وسلم
لهذا الجيل .

فالعربي الذي أشرق قلبه بنور الاسلام طبق مبادئه التي جاء بها
فبعد أن كان الفرد منهم يتعصب لقريبه وينصره واني كان على باطل صار على
ابن عمه اذا كان على الباطل وينصر البعيد مادام على الحق .

- أخرج أبو نعيم في الحلية عن الحارث بن سويد قال : " كان المقداد
ابن الأسود رضي الله عنه في سرية فحصرهم فعزم الأمير أن لا يجسر أحد
دايته أي لا يخرجها للمرضى فجسر رجل دابته لم تبلغه العزيمة فضربه فرجع
الرجل يقول : مارأيت كما لقيت اليوم قط فمر المقداد فقال : ماشأئت ؟
فذكر له قصته فتقلد السيف وانطلق حتى انتهى الى الأمير فقال : أقدم من
نفسك فأقاده فمضى الرجل فرجع المقداد وهو يقول : لأموتن والاسلام عزيز " (١)

لا محاباة لقوى ولا اجحاف للضعيف " وقد عمد على رضي الله عنه
الى القذائع التي وزعت قبله على المقربين والروءساء فانتزعها من القابضين ،
طيبها وردّها الى مال المسلمين لتوزيعها
بين من يستحقونها على سنة المساواة وقال :

والله لو جدته قد تزوج به النساء وطأ به الامام لرددته فان العدل سعة
ومن ضاق عليه العدل فالجود عليه أضيء ، وفرق الرفق بالرعية على كسل

(١) حلية الاولياء لابن نعيم الاصفهاني ج ١ / ١٧٦ المكتبة السلفية .

أما خلافة بنى أمية فكانت قد عظمت وامتد ملكها في الشرق والغرب
إلا أن طاعتهم لم تكن كالطاعة الخلفاء الراشدين .

كان بنو أمية في الشام " وكان بنو هاشم بالمدينة لا يلتفتون اليهم وإذا
دخل الرجل الهاشمي على الخليفة من بنى أمية أسمعهم غليظ الكلام وقال له
كل قول صعب " (١)

هذا معاوية بن سفيان رضي الله عنه مؤسس الدولة الأموية دفع لسوء
الاسلام الى الأمام في عدة ميادين وكان سلطانه حاسما ومهييا .
فبعد أن نقل مقر الخلافة من الحجاز الى الشام حاول أن يعرض أصحاب
مكة والمدينة ويسرى عنهما لأن أهلها كانوا من كبار المهاجرين والأنصار
لذا أغدق عليهم الأموال والعطايا مالا يحصر له ومنحهم من علمه وطيب
أخلاقه وسجاياه مالا يوصف .

" وكما كان يسع الناس بهذا الندي كان يسعهم بحلمه الواسع وأخلاقه
المتينة ويحتمل جرأة بعض المعارضين بصبر قل أن يكون له مثل بين الرجال
وكان معاوية يحاول بكل ما ملك من صبر وعلم وجود أن يعرض مكة والمدينة
ما فقدتاه في السلطة ولقد نجح من ناحية السياسة كما أراد ، كأنى بمكة
رأت من الخير أن تدين بالطاعة لهذا الرجل العظيم في الشام كما رأت
أن له من صحبتة برسول الله صلى الله عليه وسلم وطوبى بيته في قرين وقوة
شخصيته وشدة منعته بالشام وكريم أخلاقه الكريمة الفياضة ما يؤهلها للقيادة
ويجعله غريبا بالطاعة ، لهذا اقتنع المعارضون فيها وفي المدينة بالأمر
الواقع " (٢) .

(١) الفخر في الآداب السلطانية لمحمد علي بن طباطبا ص ٢٩ دار بيروت .

(٢) تاريخ مكة لأحمد السباعي ١/١١١ ، دار الطباعة والنشر .

- قضى مجاهد رضى الله عنه حقبة من عمره فى عصر الراشدين وحقبته فى العصر الأموى ، فهو أدرك دولتين من دول الاسلام ، أدرك دولة الخلافة الراشدة فى أوج قوتها وعنفوانها ثم رآها وهى تنحدر وتنهار ، وما صاحب ذلك من أحداث جسام ومن فتن كثيرة كان لها أكبر الأثر فى نفوس معاصريها ومن جاء بعدهم .

وأدرك الدولة الأموية وهى تنزع الخلافة من الخلفاء الراشدين لتجعلها بعد ذلك ملكاً أمويًا جعل فرضاً على كل الناس وحرمت الأمة حقها فى اختيار حاكمها ، أدرك مجاهد رضى الله عنه كل ذلك وكان له أكبر الأثر فى نفسه وفى مستقبل حياته ، فهو فرد فى مجتمع انتشر العدل فى أرجائه ، وتمتع كل مسلم بحقوقه عربياً كان أو من الموالى ، ولذا استفاد مجاهد وهو مولى من سياسة الدولة وكان له رأى ، ومشاركاته ، وكل ذلك وجه نفسه الراغبة فى البحث والدراسة الى الاشتغال بالعلوم الاسلامية وبخاصة تفسير كتاب الله تعالى .

لم تضعف همته لكونه مولى ، ولم يوقف جهده على خدمة سادته والعمل لهم .

وليس مجاهد فى هذا الباب فريداً ، فكثير من رجال هذا العصر الذين أسهموا فى إثراء الحياة الاسلامية من الموالى ، منهم المحدثون ، ومنهم المفسرون ، ومنهم الفقهاء ، ومنهم الأدباء ، وهكذا .

ان انتشار المبادئ الاسلامية فى الاطار السياسى حقق الأمن للمجتمع ، ووضع كل مسلم أمام واجبه الذى كلف به فقاموا به خير قيام .

فلا غرو اذا أن استفاد صاحبنا مجاهد رضى الله عنه من الحالة السياسية لعصر الرسول صلى الله عليه وسلم وعصر الخلفاء بعده التى كان لها أثرها الواضح فى حركته ونشاطه .

المبحث الثاني

الحالة الدينية

برز الجانب الديني في عصر الرسول صلى الله عليه وسلم وفي عصر
الخلفاء الراشدين رضي الله عنهم إيماناً وعملًا وتطبيقًا والتزامًا به في كل
جزئية من جزئيات الحياة .

كانت القلوب طاهرة نقية والنفوس صافية عرفت الحق فأثرت له مذعنة
طائعة ملتزمة بما فيه وافية له .

جاء سعد بن معاذ رضي الله عنه إلى مصعب بن عمير ليزجره عما هو
عليه جحد مقدس حتى لا يفسده ضعفاءهم " فقال له : مصعب : أو تقعد
فتسمع فإن رضيت أمراً ورفضت فيه قبلته " وإن كرهته عزلنا عنه ما تكره ؟ قال
سعد : أنصفت ثم ركز الحرية وجلس فعرض عليه الإسلام وقرأ عليه القرآن
فعرّفنا والله في وجهه الإسلام قبل أن يتكلم لا شراقه وتسهله ثم قال لهما :
كيف تصنعون إذ أنتم أسلمتم ودخلتم في هذا الدين ؟ قالا : تغتسل
فتطهر وتطهر ثوبك ثم تشهد شهادة الحق ثم تصلي ركعتين ففعل
ثم ذهب إلى قومه وقال لهم : كيف تعلمون أمرى فيكم ؟ قالوا : سيدنا
وأوصلنا وأفضلنا رأياً وأيمننا نقيبه قال : فإن كلام رجالكم ونساءكم طيّح عرام
حتى تؤمنوا بالله وبرسوله قالا : " فوالله ما أمسى في دار بني الأشهل
رجل ولا امرأة إلا مسلماً ومسلمة " (١)

وهذا عمرو بن مرة من جهينة لما سمع بالحق أقبل إليه يقول عن نفسه :

(١) السيرة النبوية لابن هشام ٧٩/٢ مطبعة مصطفى البابي الحلبي

"كان لنا صنم وكنا نعظمه وكنت سادته فلما سمعت بالنبى كسرتة ، وخرجت حتى أقدم المدينة على النبى فأسلمت وشهدت شهادة الحق وآمنت بما جاء به من وحلال وحرام " فبعثه رسول الله الى قومه يرغب فى الاسلام فتكللت جهوده بالنصر حتى لم يبق هناك الا رجل واحد هو الذى استعصى على الترغيب " (١)

ان هذه النفوس الصافية لما آمنت بالاسلام نبضت بالحياة فأصبح الدين مسيطرا عليها فى الظاهر والباطن وظهر ذلك واضحا فى سلوكهم ومشاعرهم فأحبوا مصدر هذا الدين أحبوا الله ورسوله محبا ما بعده حب وذلك مضدقا لقوله طيه الصلاة والسلام : " ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الايمان أن يكون الله ورسوله أحب اليه مما سواهما ، وأن يحب المرء لا يحبه الا لله وأن يكره أن يعود فى الكفر كما يكره أن يقذف فى النار " (٢)

"وانما جعل هذه الأمور الثلاثة عنوانا لكمال الايمان لأن المرء اذا تأمل أن المنعم بالذات هو الله تعالى وأن لا مانع ولا مانع فى الحقيقة سواء وأن مآداه وسائط وأن الرسول هو الذى يبين له مراد ربه اقتضى ذلك أن يتوجه بتكليفه نحوه فلا يحب الا ما يحب ولا يحب ما يحب الا من أجله وأن يتيقن أن جملة ما وعد وأعد حق يقينا ويخيل اليه الموعود كالواقف فيحسب أن مجالس الذكر رياض الجنة وأن العود الى الكفر القاء فى النار " (٣)

(١) تاريخ الاسلام السياسى لحسن ابراهيم حسن ١٢٢/١ طبعة ١٩٤٧م

مكتبة النهضة المصرية .

(٢) صحيح البخارى كتاب الايمان باب من كره أن يعود فى الكفر ١٠/١

مطبعة الفجالة ١٣٧٦هـ نشر مكتبة النهضة الحديثة .

(٣) فتح البارى لأحمد بن طى بن حجر ٦٠/١ دار الفكر نشر مكتبة

السلفية .

كان حب الصحابة رضوان الله عليهم لله ولرسوله حبا عجيبا لم يسجل التاريخ مثله وصدقوا في ايمانهم صلى الله عليه وسلم :

" لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب اليه من والده وولده والناس أجمعين " (١)

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عندهم أعز من الأهل والمال بل أعز من النفس لذا حرصوا على نصرته والذب عن شريعته وامتثلوا أوامره وانتهوا عن مخالفته فكانوا يتلذذون بالطاعات ويتحملون المشاق بنفس راضية مطمئنة ويسلكون طريقة الرسول صلى الله عليه وسلم ويتخلقون بأخلاقه في كل صغيرة وكبيرة ، يفدونه بأرواحهم وأموالهم ، يبائعونه على الموت من أجل نصرته ففي غزوة بدر وأحد :

قام المسلمون ببطولات نادرة وتضحيات رائعة لم يعرف التاريخ لها نظير ، أثبتوا فيها حبهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم كان أبو طلحة يسور نفسه بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ويرفع صدره ليقية من سهام العدو ،

يزوي البخاري بسنده عن أنس رضي الله عنه قال : " لما كان يوم أحد انهزم الناس عن النبي صلى الله عليه وسلم وأبو طلحة بين يديه مجوب عليه بمجعة له ، وكان رجلا راميا شديد النزاع كسريومئذ قوسين أو ثلاثا ، وكان الرجل يمر معه بجعبة من النبل فيقول أنثرها لأبي طلحة قال : ويشرف النبي صلى الله عليه وسلم ينظر الى القوم فيقول أبو طلحة : بأبي أنت وأمي لا تشرف يصيبك سهم من سهام القوم نحرى دونك " (٢)

(١) صحيح البخاري - كتاب الايمان - باب من كره أن يعود في الكفر ١٠/١

مطبعة الفجالة ١٣٧٦هـ نشر مكتبة النهضة الحديثة .

(٢) صحيح البخاري كتاب فضائل الصحابة باب مناقب أبي طلحة ٣١/٥ .

ويروى البخاري رضي الله عنه بسنده عن قيس بن أبي حازم قال : " رأيت يد طلحة التي وقى بها النبي صلى الله عليه وسلم قد شلت " (١)
 " وقام أبودجانة أمام رسول الله صلى الله عليه وسلم فترسى عليه بظمهره والنبل يقع عليه ولا يتحرك .

وتتبع حاطب بن أبي بلتعة ابن أبي وقاص الذي كسر الرباعية الشريفة فضربه بالسيف حتى طر رأسه ثم أخذ فرسه وسيفه وكان سعد بن أبي وقاص شديد الحرص على قتل أخيه له عتبة هذا - إلا أنه لم يظفر به بل ظفربه حاطب " (٢) .

وبعد الانتهاء من المعركة أعد انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم راجعا الى المدينة وقد ظهرت له نوادر الحب والتفاني من المؤمنين والمؤمنات فمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بامرأة من بنى دينار وقد أصيب زوجها وأغوها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بأعد فلما دعوا لها قالت : فما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قالوا : خيرا يا أم فلان هو بحمد الله كما تحبين ، قالت : أرونيه حتى أنظر اليه ؟ ، قال : فأشير لها اليه حتى اذا رآته قالت : كل مصيبة بعدك جلل ، تريد صغيرة " (٣)
 وفي غزوة بدر قتل عمر بن الخطاب رضي الله عنه خاله العاص بن هشام ابن المغيرة ، وقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه في حوار له مع ابنه : لو أنه رأى ابنه ما تردد في قتله .

-
- (١) صحيح البخاري كتاب فضائل الصحابة باب ما ذكر طلحة بن عبيد الله ١٩/٥
 (٢) الرحيق المختوم لصفي الرحمن المباركفوري ص ٥٠٣ ط ١٤٠٠ هـ ١٩٨٠ م
 (٣) السيرة النبوية لابن هشام ١٠٥/٣ طبعة ١٣٥٥ هـ ١٩٣٦ م .
 (٤) الرباعي ٤ وزيد بن حنيفة وصلى الله عليه وسلم والباب في حقه رباعيات
 من ترتيب القاصد المحيط ج ١ - ص ٢٩٤
 والشيء من الدهر والى الدريجه من صفته في الفم . ترتيب المعاني ج ١ ص ٢٩٩

ويعد انتهاء المعركة "مر مصعب بن عمير العبدري بأخيه أبي عزيز ابن عمير الذي خاض المعركة ضد المسلمين مر به وأحد الأنصار يشد يده فقال : مصعب للانتصاري شد يده به فأمه ذات متاع لعلها تغديه منه فقال أبو عزيز لأخيه مصعب : أهذه وضائك به ؟ فقال مصعب : انه - أي الأنصاري - أخو دوتك " (١) .

وهذا عبد الله بن عبد الله بن مسلول لما قال أبوه عبد الله بن مسلول قولته الشنيعة في رسول الله صلى الله عليه وسلم : "لأن رجعلنا الى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل "

تصارعت في نفس عبد الله قوتان : قوة ايمانه ، وقوة عاطفة النبوة وبغض الأب فذهب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال له : " أما والله لقد قدمت المدينة يا رسول الله وأن أهل يثرب لي علمون ما بهك أهد أبر مني ولئن كان يرضى الله ورسوله أن آتيهما برأسه لآتيتهما به ، فقال رسول الله : لا ، فلما قدموا المدينة قام عبد الله طي بابها بالسيف لأبيه ثم قال : أنت القائل لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل ؟ " أما والله لتعرفن العزة لك أول رسول الله ، لا يأويك ظله ولا تأويه أبدا الا باذن الله ورسوله " (٢)

فلما أذن له الرسول صلى الله عليه وسلم قال الولد : أما اذا جاء أمر النبي صلى الله عليه وسلم فنعم .

مواقف عديدة ، يضيق المقام عن ذكرها يبرز خلالها كيف كان صحابة

(١) الرحيق المختوم لصفي الرحمن المباركفوري ص ٢٤٨ ط ١٤٠٠ هـ ١٩٨٠ م

(٢) جامع البيان في تفسير القرآن للطبري ٧٤/٨ ط دار المعرفة .

رسول الله صلى الله عليه وسلم في صدقهم مع الله وفي التزامهم بكل ما أمر الله به وأخلصوا في ذلك تمام الاخلاص أطاعوا الله في السر والعلانية والتزموا بحادي^١ الشرعية وأحكامها عن ايمان واقتناع .

ان قلوب الصعابة رضى الله عنهم تفجرت ايماناً فأثبتت الأعمال الخالصة الصالحة مع الله ومع الناس فضربوا أروع الامثال في حسن المعاملة والايتار

روى البخارى بسنده عن أنس رضى الله عنه أنه قال : " قدم عتيبة بن عبد الرحمن بن عوف وأخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بينه وبين سعد ابن الربيع وكان كثير المال ، فقال سعد : قد طمت الأنصار أئى من أكثرها مالا سأقسم مالى بينى وبينك شطرين ولو امرأتان فانظر أعجبهما اليك فأطلقها حتى اذا حلت تزوجها ، فقال عبد الرحمن : بارك الله لك فى أهلك فلم يرجع يومئذ حتى أفضل شيئاً من سمن وأقط ، فلم يلبث يسرا حتى جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وطيه وضر من صفرة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : مهم قال : تزوجت امرأة من الأنصار فقال : ماسقت فيها قال : وزن نواة من ذهب أو نواة من ذهب فقال : أولم ولو بشاة" (١)

وروى البخارى بسنده عن أبى هريرة رضى الله عنه " أن رجلاً أتى النبى صلى الله عليه وسلم فبعث الى نسائه فقلن : مامعنا الماء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من يضم أو يضيف هذا فقال رجل من الأنصار أنا فانطلق به الى امرأته فقال : اكرمى ضيف رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : ماعدنا الا قوت صبيانى اذا أرادوا عشاء فهيأت طعامهما وأصلحت سراجها

(١) صحيح البخارى كتاب فضائل الصعابة باب كيف آخى النبى بين

أصحابه ج ٥ / ٥٨ ظ ١٣٧٦ هـ ، وصحيح مسلم ٦ / ١٢٠٧ .

أشداء على الكفار رحماً بينهم تراهم ركعاً سجداً يبتغون فضلاً من الله
ورضواناً سيماهم في وجوههم من أثر السجود ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم
في الانجيل كزرع أخرج شطئه فأزره فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب
الزراع ليفيط بهم الكفار وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم
مغفرة وأجرًا عظيمًا (١)

وقال تعالى " يا أيها الذين آمنوا من يردتكم عن دينه سوف يأتي الله
بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين يجاهدون في
سبيل الله ولا يخافون لومة لائم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله
واسع عليم (٢)

وهذه صفات المؤمنين الكمل أن يكون أحدهم متواضعا لأخيه وولييه
متعززا على خصمه وعدوه كما قال تعالى " محمد رسول الله والذين معه
أشداء على الكفار رحماً بينهم " ، وفي صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم
أنه الضعيف القتال ، فهو ضحواً لأوليائه قتال لأعدائه . وقوله عز وجل
" يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم " أي لا يردهم عما هم فيه
من طاعة الله وإقامة الحدود وقتال أعدائه والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر
لا يردهم عن ذلك ، راد ولا يصدهم عنه صاد ولا يعين فيهم لوم لائم ولا عزل
حازل " ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء " أي من اتصف بهذه الصفات فإنما هو
من فضل الله عليه وتوفيقه له . " والله واسع عليم " أي واسع الفضل عليم
بمن يستحق ذلك ممن يعمره إياه " (٣)

(١) سورة الفتح آية (٢٩) .

(٢) سورة المائدة آية (٥٤) .

(٣) تفسير القرآن العظيم لابن كثير ٧٠/٢ دار المعرفة طبعة ١٤٠٠ هـ

انها قوة الايمان بالله ورسوله وشريعته .

انهم تلاميذ محمد صلى الله عليه وسلم الذى صعد بهم لأعلى درجات الكمال البشرى ورباهم على مكارم الأخلاق ومعاسن الأعمال ، حتى كانوا غير أمة أخرجت للناس ، انه المجتمع الذى بناه محمد عليه الصلاة والسلام فكان أروع وأشرف مجتمع على مر التاريخ تعهدهم بالتربية والتعليم وتزكية نفوسهم حتى وصلوا الى ما صاروا عليه .

يقول عبد الله بن مسعود رضى الله عنه : " من كان مستنًا فليستن بمن قد مات فان الحى لا تؤمن طيه الفتنة ، أولئك أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم كانوا أفضل هذه الأمة وأبرها قلوبا وأعقها طما وأقلها تكلفا اختارهم الله لصحبة نبيه ولاقامة دينه فاعرفوا لهم فضلهم واتبعوهم طى أثرهم وتمسكوا بما استطعتم من أخلاقهم وسيرهم فانهم كانوا على الهدى المستقيم" (١)

نعم كانوا على الهدى المستقيم كانوا مثالا عاليا للعدالة الاجتماعية والسعادة البشرية غيروا مجرى الأيام ووجه التاريخ فكان لهم دورهم فى تخليص روح البشر من الوهم والخرافة ومن الرق والعبودية ومن الفساد والتعفن ومن القذارة والانهلال ودوره فى تخليص المجتمع الانسانى من الظلم والظلمة ومن التفكك والانهيار ومن فوارق الطبقات واستبداد الحكام ، واستدلال الكهان ودورهم فى بناء العالم على أسس من العفة واليقين والثقة والايمان والعدالة والكرامة ومن الحمل الدائب لتنمية الحياة وترقية الحياة واعطاء كل ندى حقه حقه فى الحياة " (٢)

واستمدوا هذه القوة من الصلة الدائمة بالله وكان قد وتهم فى ذلك الرسول

(١) مشكاة المصابيح لولى الدين التبريزى ٣٢/١ المكتبة الرعيمية .

(٢) ماذا خسر العالم بانحطاط المسلمين لابن الحسن التتوى ص ١٨ من

الرسول طيه الصلاة والسلام يقوم معظم الليل عابدا لله شاكرا له في خضوع واجلال وسار على نهجه الصحابة .
أخرج أبو نعيم في الحلية " عن ابن عمر رضي الله عنه قال : صليت خلف عمر فسمعت حنينه من وراء ثلاثة صفوف " (١) .

وعن ابن المنكدر قال : " لو رأيت ابن الزبير وهو يصلى لقلت غصن شجرة يصفقها الريح ان المنجنيق ليقع ههنا وههنا ما يبالي " (٢)

انهم أناس ذاقوا حلاوة الايمان فاستمسكوا به وأدركوا ما فيه من السعادة والخير وأحبوا أن يشاركهم كل انسان في هذا الخير فضربوا في آفاق الأرض ينشرون هذا الخير يقاتلون من يقف حاجزا بين الناس وبين وصول هذا النعيم اليهم .

روى ابن عبد البر بسنده في الاستيعاب عن أنس أن أبا طلحة رضي الله عنهما قرأ سورة براءة فأتى الى تولد تعالى " انفروا خفافا وثقالا " فقال : لا أرى ربنا الا يستنفرنا شبابا وشيوخا ، يابنوا جهزوني جهزوني فقالوا له : يرحمك الله قد غزت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى مات ومع ابى بكر رضي الله عنه حتى مات ومع عمر رضي الله عنه حتى مات فدعنا نفزوا عنه قال : لا جهزوني ففزا البحر فمات في البحر فلم يجدوا له جزيرة يدفنونه فيها الا بعد سبعة ايام فدفنوه بها وهولم يتغير " (٣)

وهكذا كان عصر الخلفاء الراشدين امتدادا لعصر رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجاله هم صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين قال الله فيهم " أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديت اهتديت " (٤)

(١) حلية الأولياء لابن نعيم الاصفهاني ٥٢/١ .

(٢) حلية الأولياء لابن نعيم الاصفهاني ٣٣٥/١ .

(٣) الاستيعاب لابن عبد البر ٥٥٠/١ .

(٤) الجامع الصغير للسيوطي ٣١/١ ط ٤ .

وقال فيهم عليه الصلاة والسلام " لا تسبوا أصحابي لا تسبوا أصحابي
فوالذي نفسي بيده لو أن أحدكم أنفق مثل أحداهما ما أدرك مد أحدهم
ولا نصيفه " (١)

لقد استمر المجتمع في عصر الخلفاء يتمسك برون الاسلام وشريعته وأخذ
ينهل من الخلق الاسلامي صافيا نقيا كما تركه الرسول الكريم صلى الله
عليه وسلم حتى عد امتدادا له ، ان صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم
هم الذين ضحوا بأنفسهم في الفتوحات ووصلوا الى كل أطراف الدنيا طاعة
لله ورسوله ولم يسمحوا قط أن تشيع الفرقة بينهم هم الذين جمعوا القرآن
وحفظوه وهم الذين حفظوا السنة وورثوها من بعدهم ، ولذلك لا عجب
أن عدّ عصرهم امتدادا لعصر النبي صلى الله عليه وسلم .

وفي هذا الجوال ديني الرائع نشأ وترى مجاهد رضى الله عنه
فاكتسب من البيئة الدينية أخلاقها وقيمها وعاداتها ، ان البيئة الدينية
في عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم وصحابته من بعده أثرت في كل فرد
مسلم حيث نقلته من الجهل الى العلم ومن الضلال الى الهدى ومن الشر
الى القصاص ومن الخيانة الى الأمانة ومن القوة الى القانون ومن نظام
الدبقات الى المساواة والاخوة .

(١) صحيح مسلم بشرح النووي كتاب فضائل الصحابة باب تعريم سب الصحابة ج ١٦ / ٩٢

المبحث الثالث

النوعية العلمية في عصر نهج مجاهد :

عنى الاسلام بالعلم وشجعه ودعا الى تحصيله حتى أن أول آية نزلت في القرآن " اقرأ باسم ربك الذى خلق " (١)

وحدد رسول الله صلى الله عليه وسلم مهمته الأساسية بقوله : انما بعثت معلما " . (٢)

وجاء القرآن الكريم موضحا مهمة الرسول صلى الله عليه وسلم الأساسية في قوله تعالى " هو الذى بعث فى الأميين رسول منهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وان كانوا من قبل لفي ضلال مبين " (٣) (٢)

فوضحت الآية مهمات الرسول صلى الله عليه وسلم وهى التعليم والتربية وتعليم الكتاب والحكمة أى تعليم الناس هذا الشرع العظيم الكامل الشامل المحتوى على الهداية والبيان لجميع ما يحتاج اليه الناس من أمور معاشهم ومعادهم . (٤)

لذا حرص رسول الله صلى الله عليه وسلم على تعليم أمته بكل وسيلة حتى أنه جعل فداء بعض أسرى بدر تعليم عشرة من أبناء المسلمين كما حدث بعض الصحابة على تعليم اللغات ليكونوا رسلا ودعاة الى الملوك والأمراء خارج الجزيرة ولتكون المراسلات النبوية فى يد أمينة قادرة على عملها . فطلب من زيد بن ثابت أن يتعلم السريانية فتعلمها فى سبع عشر ليلة ، قال زيد : قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم " تحسن السريانية

انها كتب

-
- (١) سورة العلق آية (١)
 - (٢) جامع بيان العلم وفضله ٥٠ / ١
 - (٣) سورة الجمعة آية (٢)
 - (٤) مختصر ابن كثير ٤٩٧ / ٣

انها تأتين كتب قال : قلت لا قال : فتعلمتها في سبعة عشر يومًا " (١)

وحث عليه الصلاة والسلام الرجال والنساء على حد سواء على طلب العلم

قال عليه الصلاة والسلام " طلب العلم فريضة على كل مسلم " (٢)

فجعله عليه الصلاة والسلام فريضة على كل مسلم لينقل أمته من حالة الجهل

والأمية إلى حالة المعرفة والعلم والحكمة وليطهر الناس من الجهل

والضلالة لقوله تعالى " هو الذي بعث في الأميين رسولاً منهم يتلو عليهم

آياته ويؤمهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل لفى ضلال مبين " (٣)

لأن الفرد أو الجماعة لا تؤتي إلا من حيث التفريط في العلم الصحيح

والابتعاد عنه .

فأمة بلا طم يوضع لها طريقها وجوانب سلوكها ويعرف فيها كل فرد واجبه

تجاه خالقه وتجاه نفسه وبيته وبيئته وأمه تصبح أمة فوضوية في تصرفها

متباينة في أفكارها وعاداتها ، وأمة هذا شأنها لا تفلح أبداً ومن ثم فسان

الاسلام يدعو إلى العلم الذي يعطف البشرية ويخلق طيها سبل المحبة والخير

والتراحم .

ومن هنا كان حرص النبي صلى الله عليه وسلم على تعليم أمته ونشر العلم

بينهم على مختلف مستوياتهم .

(١) مسند الامام أحمد ٧١/٥ باب حديث زيد عن النبي صلى الله عليه وسلم

(٢) الجامع الصغير للسيوطي ج ٢/٥٤ ، وصحيح الجامع الصغير

للألباني ج ٤/١١ حديث صحيح عن أنس تخريج المشكاة ٨٦ تخريج

الترغيب ج ١/٥٣ ، ٥٩ ، ٦٠ .

(٣) سورة الجمعة آية (٢) .

روى البخارى بسنده عن أبى بردة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " ثلاث لهم أجران رجل من أهل الكتاب آمن بنبيه وآمن بمحمد والعبد المملوك إذا أدى حق الله تعالى وحق مولاه ورجل كانت عنده أمة فأدبها فأحسن تأديبها وعظمها فأحسن تعليمها ثم أعتقها فتزوجها فله أجران " (١)

والتعليم ليس محدودا أو محصورا على أفراد بل يشمل كل المجتمع الاسلامى فكان عليه الصلاة والسلام لا يكتفى من القبيلة باسلامها حتى يأتيه وفد ها ويبقى الوفد فى المدينة أياما قد تمتد يتعلم خلالها سواء بتوجيهات الرسول صلى الله عليه وسلم أو بالاقتداء به ، وإذا رحلوا بحث معهم من يعلمهم نيابة عن الرسول ، بل كان يرسل أصحابه من الفقهاء الى أقطار البلاد ليقوموا بدور المعلمين والمربين حتى يشمل الدين والعلم كل الجزيرة العربية على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم .

" ويعتبر الفقهاء أن واجب حقوق الأمة على الخليفة نشر العلوم والشرعية وتنظيم العلم وأهله ورفع مناره ومحلّه ومخالطة العلماء الأعلام ^{النصحاء} الذين الاسلام ومشاورتهم فى موارد الأحكام ومصادر النقض والابرام " (٢)

وقد أعطى الله سبحانه العلماء والمتعلمين المنزلة الرفيعة والمكانة السامية والأجر الجزيل ليتشروا العلم فى الآفاق وليحافظوا على شعائر الله وليعلموا الناس الخير حتى تستقيم أحوال البشر .
رفع شأنهم لأنهم أظم الناس بالله وأخشاهم اليه ، " انما يخشى الله من عباده العلماء " (٣)

(١) صحيح البخارى كتاب العلم باب تعليم الرجل أمته وأهله ٢٦/١ .

(٢) تاريخ الاسلام للسياسى لعسن ابراهيم ٤٩٥ ط ٧ مكتبة النهضة

المصرية .

(٣) سورة فاطر آية (٢٨) .

وحينما شهد لله لنفسه بالوحدانية أشرك معه في هذه الشهادة السامية
أولوا العلم فقال تعالى "شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم" (١)

وعن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
"من سلك طريقا فيه يلتمس طما سهل الله له طريقا الى الجنة" (٢)

وعنه قال : أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول "من دغسل
مسجدنا هذا ليتعلم خيرا أو يعلمه كالمجاهد في سبيل الله" (٣)

ولما طلب الله تعالى من نبيه أن يسأله الزيادة قصر طلبه على الزيادة

في العلم فقال تعالى "وقل رب زدنى طما" (سورة طه (١٤٤))

لأن العلم أسمى وأشرف ما يطلب ، فكان من دعائيه طيه الصلاة والسلام
"اللهم أنفعنى بما طمئنتى وطمئنى ما ينفعنى وزدنى طما" (٤)

ومن حرصه على العلم كان يطلبه ممن هو أقل منه ويتأثر لذلك أشد التأثر.

وروى مسلم بسنده عن عبد الله بن مسعود قال : قد قال لى رسول الله

صلى الله عليه وسلم "اقرأ طى القرآن قال : فقلت : يا رسول الله أقسراً

طيك وطيك أنزل قال انى أشتهى أن أسمع من غيرى فقرأت النساء حتى اذا

بلغت "فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك طى هو لا شهيداً"

رفعت رأسى أو غمزنى رجل الى جنبى فرفعت رأسى فرأيت دموعه تسيل . (٥)

(١) سورة آل عمران آية (١٨) .

(٢) سنن الترمذى كتاب العلم باب فضل العلم ج ٥ / ٢٨ حديث ٢٦٤٦
وقال هذا حديث حسن ، والمستدرک لابن الحکم كتاب العلم باب من

سلك طريقا يلتمس فيه طما ج ١ / ٨٩ . وأقره الذهبي

(٣) المرجع السابق ج ١ / ٩١ حديث صحيح طى شرط الشيخين .

(٤) سنن ابن ماجه تحقيق فوفاد عبد الباقي كتاب الدعاء حديث

٣٨٣٣ ، ورواه الترمذى وقال : هذا حديث غريب من هذا الوجه .

(٥) صحيح مسلم كتاب فضل استماع القرآن وطلب القراءة من حافظه باب الاستماع

والبكاء عند القراءة ، والتدبر ج ٦ / ٨٦ ورواه البخارى بمعناه .

وعن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال " من يرد الله به خيراً يَفْقِهْهُ فِي الدِّينِ " (١)

إن الإسلام دين فكر وعظم ونظر وبحث واختراع حيث جعل أية ساعة يقضيها العالم في مختبره والباحث بين كتبه عبادة ترقى إلى مرتبة الجهاد في سبيل الله أو تزيد ، وكما دعا الإسلام لاستنباط حفايا العلم وأسراره الدفينة دفعي للتخصص فيه والمداومة على طلبه .

وقد حرص صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم على تلقى العلم ^{عليه} امتثالاً لقوله عليه الصلاة والسلام " نَظَرُ اللَّهِ أَمْرًا سَمِعَ مَقَالَتِي فَعَفَظَ مِنْهَا وَوَعَاَهَا وَأَدَاَهَا ، فَرُبَّ حَامِلٍ فِقْهٍ إِلَى مَنْ هُوَ أَفْقَهُ مِنْهُ " (٢) ومن حرصهم على طلب العلم أن من كان مشغولاً منهم تناوب مع غيره فسعى طلب العلم .

روى البخاري بسنده عن عبد الله بن عباس عن عمر قال : كنت وجارلي من الأنصار في بنى أمية بن زيد وهو من عوالى المدينة وكنا نتناوب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ينزل يوماً وأنزل يوماً فإذا نزل جئته بخير ذلك اليوم من الوعى وغيره وإذا نزل فعل مثل ذلك " (٣)

واستدل العلماء بسؤال موسى السبيل إلى الخضر عليهما السلام في قوله تعالى " هل أتبعك على أن تعلمن مما علمت رشداً " (٤) على استحباب الرحيل في طلب العلم وفى طلب الاستزادة منه ومعاناة المشقة في ذلك وسؤال العالم من هو أقل منه .

(١) سنن الترمذى كتاب العلم باب إذا أراد الله بعبد خيراً فقهه في الدين

ج ٢٨/٥ حديث ٢٦٤٥ قال الترمذى حسن صحيح .

(٢) صحيح البخارى كتاب العلم باب حفظ العلم ج ٢٩/١ .

(٣) صحيح البخارى كتاب العلم باب التناوب في العلم ٢٤/١ مكتبة النهضة .

(٤) سورة الكهف آية (٦٦) .

وهذا ما رفع الله تعالى شأن المؤمنين عنده رفع معهم شأن العلماء ففى قوله تعالى "يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات" (١)

فلا سلام بحث العالم على التبحر فى العلم والاستزادة منه كما يحض الجاهل على طلب العلم .

وما رحلة الرسول عليه الصلاة والسلام من مكة الى الطائف مشيا على قدميه الا من أجل تبليغ العلم .

ورحل جابر بن عبد الله مسيرة شهر الى عبد الله بن أنس ، حدثنا واحد . (٢)

وكان صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم عريضون على حفظ سنته وتعلمها سواء عرفوا الحكمة منها أو جهلوا ، واشتهر عبد الله بن عمر ابن الخطاب رضى الله عنهما شدة تحريمه لآثار المصطفى عليه الصلاة والسلام فكان يتأسى به فى أفهامه وأقواله الواردة عنه يقتدى به فى كسل صغيرة وكبيرة فى أكله وشرابه ونومه ولباسه

عن مجاهد رضى الله عنه قال : كنا مع ابن عمر فى سفر فمر بمكان فحاد عنه فسئل : لم فعلت ؟ فقال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل هذا ففعلت . (٣)

وتمسك صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذا العلم الذى تلقوه من النبی عليه السلام يعلون به لا يفارقونه ولو أشرفوا على الهلاك أو الموت .

(١) سورة المجادلة آية (١١) .

(٢) صحيح البخارى كتاب العلم باب الخروج فى طلب العلم ج ١ / ٢٢ .

(٣) مسند الامام أحمد ٥٤ / ٧ حديث ٤٨٧٠ .

رأى عمر بن الخطاب رضى الله عنه زيد بن خالد الجهنى يركع بعد العصر
ركعتين فمشى اليه وضربه بالدرة ، فقال له زيد : يا أمير المؤمنين : أضرب
فوالله لأدعهما بعد أن رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلِّيهما
فقال له عمر : يا زيد لولا أنى أخشى أن يتخذ الناس مسلما الى الصلاة حتى
الليل لم أضرب فيها . (١)

(١) كتاب الاصابة لايراد ما استدركته عائشة طي الصحابة ص ٩٢ .

أسلوب التعليم :

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم معلما وخبيرا في كيفية التعليم ومتى يعلم ولمن يقدم التعليم حتى تؤتى ثمرته ، فكان أسلوبه في التعليم قواعد وأصول لمن بعده في كيفية نشر العلم ، مازال العلماء يسرون طيها حتى اليوم لأنه لا يصلح تعليم ولا تعلم الا على أساسها .

فمن أسلوبه عليه الصلاة والسلام أنه كان يتكلم بجوامع الكلم .
عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : بعثت بجوامع الكلم . (١)

وكان يعيد الكلمة ثلاثا أحيانا .

عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا سلم سلم ثلاثا واذا تكلم بكلمة أعادها ثلاثا . (٢)

وكان يستعمل يديه لزيادة الايضاح ويشير بهما .

عن سهيل قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : بعثت أنسا والساعة هكذا " ويشير بأصبعه فيمد بهما . (٣)

وكان يخط خطوطا ويرسم على الأرض كوسائل سمعية ومصرية لزيادة الايضاح وليقرب المعنى للأذهان .

(١) صحيح البخارى كتاب الاخصام بالكتاب والسنة باب قول النبي " بعثت

بجوامع الكلم " ج ٩ / ٧٥ مكتبة النهضة .

(٢) صحيح البخارى كتاب العلم باب من أعاد الحديث ثلاثا ليفهم ج ١ / ٢٥ مكتبة النهضة

(٣) " " " الرقائق باب قول النبي " بعثت أنا والساعة

كهايتين ج ٨ / ٨٩ . مكتبة النهضة .

عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال : خط رسول الله صلى الله عليه وسلم خطا بيده ثم قال " هذا سبيل الله مستقيما " وخط عند يمينه وشماله ثم قال " هذه السبل ليس منها سبيل الا طيه شيطان يدعو اليه " ثم قرأ " وأن هذا صراط مستقيما فاقبلوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله " (١) (٢)

ان يستعمل أسلوب الاقتناع والاستفهام لي وقظ الأذهان

وينبهها الى ما سيلقى لها .

عن عبد الرحمن بن أبي بكرة عن أبيه : ذكر النبي صلى الله عليه وسلم قعد على بعيره وأمسك انسان بخطافه أو بزمامه قال " أى يوم هذا فسكت حتى ظننا أنه سيسميه سوى اسمه قال أليس يوم النحر قلنا : بلى قال فأى شهر هذا فسكتنا حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه فقال أليس بسدى الحجة قلنا : بلى قال : فان دماءكم وأموالكم وأعراضكم بينكم حرام كحرمة يومكم هذا فى شهركم هذا فى بلدكم هذا ليلخ الشاهد الغائب فان الشاهد عسى أن يبلغ من هو أوعى له منه . (٣)

وكان طيه الصلاة والسلام يتخول أصحابه بالموعظة لئلا يمل الحاضرون .

قال عبد الله بن مسعود : كان النبي صلى الله عليه وسلم يتخولنا بالموعظة فى الأيام كراهة السامة طينا . (٤)

(١) الأنعام آية (١٥٣) .

(٢) تفسير ابن كثير ج ٢ / ١٩٠ ، رواه الحاكم وقال صحيح ولم يخرجاه .

(٣) صحيح البخارى كتاب العلم باب قول النبي " رب يبلغ أوعى له من "

سامع ج ١ / ٢٠ مكتبة النهضة .

(٤) صحيح البخارى كتاب العلم باب ما كان النبي يتخولهم بالموعظة

والعلم ج ١ / ٢٠ مكتبة النهضة .

أخرج الشيخان عن أنس قال : "بينما نحن في المسجد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ان جاء اعرابي فقام يقول في المسجد فقال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم : مه ، مه ، مه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقطعوا " أي لا تقطعوا " دعوه فتركوه حتى بال ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعاه فقال له : ان هذه المساجد لا تصلح لشيء من هذا البول والقذر انما هي لذكر الله عز وجل والصلاة وقراءة القرآن وأمر رجالا من القوم فجاء بدلو من الماء فشبهه عليه ، أي صبه . (١)

وعن معاوية بن الحكم السلمي . . قال : صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم فعض رجل الى جنبى فقلت : يرحمك الله ، فرماني القوم بأبصارهم فقلت : وأتكل أماء مالي أراكم تنظرون الى وأنا أصلى ؟ فجعلوا يضربون بأيديهم على أفخاذهم يسمتونى فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاته فمأبى وأمى ما رأيت قبله ولا بعده أحدا أحسن تعليما منه والله ما كهرنى ولا سبني ولا ضربني ولكنه قال : ان صلاتنا هذه لا يصلح فيها شيء من كلام الناس انما هو الصلاة والتسبيح والتحميد وقراءة القرآن أو كالذى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . (٢)

كهرنى : قالوا القهر والكهر بمعنى واحد " أي ما قهرنى وما نهرنى (٣) وفى القاموس : كهر فلانا استقبله بوجه عابس تهاونا به وانتهره وقهره

- (١) صحيح مسلم بشرح النووي كتاب الطهارة باب وجوب ازالة النجاسات اذا حصلت في المسجد ج ٣ / ١٩٠ - ورواه البخارى في كتاب الطهارة باب ترى النبي صلى الله عليه وسلم الاعرابى حتى خرج بوله ج ٣ / ٣ واللفظ لمسلم .
- (٢) مسند أحمد بن حنبل ج ٥ / ٤٧ . ٤٤٨ وصححه مسلم واللفظ لا احمد
- (٣) مختار الصحاح مادة كهر ج ٢ / ٨١٠ ط ١٩٨٢ م .

وفى قراءة ابن مسعود " فأما اليتيم فلا تكبر " أى فلا تقهر (١)
والكبر : الانتهاز .

وبهذه التربية نلاحظ أن أصحاب محمد طيه الصلاة والسلام الذين عاشروه
وتشرفوا به وسمعوا أمجاد يثته تغيروا تغييرا كاملا عما كانوا عليه قبل الاسلام ففى
كل أعمالهم وتصرفاتهم وأفكارهم وأهدافهم وتصوراتهم من الله والكون والاحسان فبعد
أن كانوا فى الحضيض أصبحوا فى رفعة وسموا يدانيه سمو آخر .

فهذا عمر بن الخطاب رضى الله عنه كان فى الدنيا اهلية رجل قبيلى الفكر
والطبيعة والتصور والعاطفة محدود المدارك ، وبعد الاسلام أصبح عمر
المبقر فى تفكيره وأعماله رجل الدولة الكبير رجل الرحمة والعزم والعدالة .
وهذا عبد الله بن مسعود قبل الاسلام كان الراعى البسيط المهبان
المغموط من قبل قريش المغمور الذى لا يعرفه الا من يقوم على خدمته .
أصبح بعد الاسلام مؤسس أكبر مدرسة فى الفقه الاسلامى .

ان الصحابة رضى الله عنهم بعد الاسلام تكاملت شخصياتهم حتى أصبح
كل واحد منهم أمة يعلم ويبرهن ونجم يهتدى به .

ان كان الاسلام عث على المعرفة والعلم فقد جعل مفتاح هذا الطريق
ما تضمنه القرآن الكريم وجاءت به السنة المطهرة لذا كان عصر الرسول صلى
الله عليه وسلم والخلفاء من بعده عصر علم ومعرفة وفكر وتدبر ونظر وباكورة
فجر جديد فى شتى العلوم .

(١) الصحاح مادة كبر ج ٢ ص ٨١٠ ط ١٩٨٢ م .

ان القرآن أحاط بكل شيء* وفتح آفاق النفوس والعقول لكل طم نافع مفيد ،
ورسول الله صلى الله عليه وسلم كان جل همه أن يستوعب الناس القرآن حفظا
وفهما وتطبيقا ، ان طى قدر ما يستوعب أفراد الأمة على قدر ما ترتفع أنفسهم
وأخلاقها ويسمو تفكيرها وتتفتح آفاق الحياة والمعرفة أمامها ، لذا جعل
القرآن مقياس للخير حيث قال طيه الصلاة والسلام " خيركم من تعلم القرآن
وطمه " (١) من أجل هذا أقبل صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم
على القرآن يتعلمون تلاوته ويفهمون معانيه ويفسرون آياته ويستنبطون منسجه
الأحكام وان أشكل عليهم شيء رجعوا ^{إلى} رسول الله صلى الله عليه وسلم
في فهم معانيه ومعرفة آياته .

وقد كان صحابة رضوان الله عليهم يحفظون عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم كل ما يقول أو يفعل أو يقر وحفظوا أحاديثه وتاريخه ونشأته وجهاده
وسيرته واختلفوا في مدى استيعاب ذلك عنه وفي درجاتهم العلمية كما اختلفوا
في الفضائل الأخرى .

قال مسروق : " لقد جالست أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فوجدتهم
كالأخاد ، الأخاد يروى الرجل ، والأخاد يروى الرجلين ، والأخاد يروى
العشرة ، والأخاد يروى المائة والأخاد لو نزل به أهل الأرض لأصدرهم " (٢)

(١) صحيح البخارى كتاب فضائل القرآن باب خيركم من تعلم القرآن وطمه

ج ١٤٥٢/٦ .

(٢) طبقات ابن سعد ١٠٤/٢ دار صادر بيروت .

وروى أبو البختري أنه قال : أتينا طيا فسألناه عن أصحاب محمد صلى
الله عليه وسلم فقال : عن أيهم ؟ قال : قلنا حدثنا عن عبد الله
ابن مسعود قال : طم القرآن والسنة ثم انتهى ، وكفى بذلك طما قلنا :
حدثنا عن أبي موسى قال : صبغ في العلم صبغة ثم خرج منه ، قلنا :
حدثنا عن عمار بن ياسر فقال : مؤمن نسى وإذا ذكر ذكر ، قال : قلنا :
حدثنا عن عذيفة فقال : أظلم أصحاب محمد بالمنافقين ، قال قلنا : حدثنا
عن أبي ذر قال : وعى طما ثم عجز فيه قال : قلنا أخبرنا عن سلمان
قال : أدرك العلم الأول والعلم الآخر ، بحر لا يئس قعره منا أهل البيت
قال : قلنا فأخبرنا عن نفسك يا أمير المؤمنين قال : أياها أردتم ؟ كنت
إذا سألت أعطيت وإذا أمسكت ابتدئت . (١)

(١) فجر الاسلام لأحمد أمين ص ١٥٠ مكتبة النهضة .

وقد زاد اهتمام المسلمين بالعلم في عصر الخلفاء الراشدين رضي الله عنهم بعد أن اتسعت رقعة الدولة الإسلامية ودخل في المسلمين كثير من الشعوب من غير العرب واتسمت هذه الفترة بالصلاح والجد والاستقامة وذلك مصداقا لقوله عليه الصلاة والسلام "خير أمتي قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم" قال عمران : فلا أدري أذكر بعد قرنه قرنين أو ثلاثا " (١)

كان العلماء من الصحابة والتابعين يؤدون وظائف التوجيه والارشاد للأمة بكثير من الحرية والعزم والتصميم بعد ما صحت عزائمهم وخلصت لله تعالى ، روى الدارمي بسنده عن مرتد عن أبيه قال : أتيت أبا ذر وهو جالس عند الجمرة الوسطى وقد اجتمع عليه الناس يستفتونه فرفلج رأسه إليه فقال : أرقب أنت طوى لو وضعت المصامة على هذه - وأشار إلى قفاه - ما ظننت أنفذ كلمة سمعتها من النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن تجيزوا على لأنفذتها . (٢)

والملاحظ في هذا العصر أن الخلفاء والأمراء كانوا هم العلماء والفقهاء روى ابن جرير بسنده عن الشعبي عن قبيصة بن جابر الأسدي قال : ألا أخبركم من صحبت عمر بن الخطاب ما رأيت رجلا أفقه فقهها ولا أحسن مدارس منه . (٣)

ومنع عمر بن الخطاب رضي الله عنه كبار الصحابة من التفرق في الأمصار حفاظا على العلم من الشتات كما حرص على أن يكون في كل جيش فاتح مجموعة من العلماء مهتمهم المكث في البلدان المفتوحة ليعلموا الناس شئون دينهم الجديد كعبد الله بن مسعود في الكوفة وأبو موسى الأشعري في البصرة . . . ليعلموا أهلها .

(١) صحيح البخاري كتاب الرقائق باب ما يحذر من زهرة الحياة الدنيا

ج ٧٧/٨ .

(٢) فتح الباري لابن حجر ١٦١/١ دار الفكر .

(٣) تاريخ ابن جرير الطبري ج ٣٣٧/٥ .

ويقول رضى الله عنه : " لم أبعث اليكم الولاية ليأخذوا أموالكم ولكن ليعلموكم ويشهدوكم " (١)

وكان العلماء من الصنابة كعلو وابن عباس وعبد الله بن مسعود وأبى يفسرون القرآن اعتمادا على ما فهموه من الرسول صلى الله عليه وسلم أو بحسب ما فهموه من اللغة فيونسوا المعنى الذى فهموه من الآية بلفظ مختصر ، ولما فتح الله تعالى على المسلمين الكثير من الأمصار وكان لهذه البلاد التى فتحت أعراف وعادات مختلفة .

كما حصل هناك أحداث ونوازل تحتاج الى بيان حكم الشارع وليس فى كتاب الله ولا سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم نص صريح فى ذلك فاجتهد طمء المسلمين فى معرفة أحكامها وكان أول الفقهاء المجتهدين من الصنابة هم الخلفاء الراشدون رضى الله عنهم ، فان جدت مسألة ليس لها فى كتاب الله ولا سنة رسوله نص سألوا الصنابة لحل أعدهم سمع فيها من رسول الله شىء والا جمعوا الصنابة وروءوس الناس فاستشاروهم فان أجمع هو لا على شىء قضا به .

وعرض صنابة رسول الله صلى الله عليه وسلم على سيرة الرسول كتابسة وعقدا وسموا ذلك "المغازى" وكانت تشمل شيئين :

أولا : ما كان دائرا بين العرب من أخبار الجاهلية كأخبارهم ودفن زمزم وقصة سد مأرب .

ثانيا : أماديث الرسول عليه الصلاة والسلام منذ ولادته ونشأته ودعوته الى الاسلام وجهاده المشركين وغزواته ومناقب الصنابة ويطولათهم فى الغزو .

(١) مناقب عمر بن الخطاب لابن الجوزى ص ٨٠ .

قال طو بن الحسين : كنا نعلم مغازي النبي صلى الله عليه وسلم

كما نعلم السورة من القرآن •

ولما كان الرسول صلى الله عليه وسلم عربيا والقرآن عربيا والشرعة ثبتت
باللغة العربية كيف يمكن استخراج الأحكام ومقتضياتها اذا لم تتقن اللغة
العربية ، ومن هنا كان الحرص طو اللغة في هذا العصر حتى أن عمر
ابن الخطاب رضي الله عنه قال : " تعلموا اللغة العربية فانها دينكم "

فجمع رضي الله عنه المحافظة طو اللغة بالحقيقة وجعل اللغة من عناصر
هذا الدين لأن سلامة اللغة يعنى عفا كيان الأمة الاسلامية من شرور عظيمة •

ولم يزل في هذا العصر الطابع الغالب طو العلوم هو الطابع
الديني فكانت جهود العلماء متجهة لشرح وتوضيح مبادئ الأحكام وشرعة
كتاب الله •

ولكن لما كان الاسلام دين علم وعقل وكان موقفه من التفكير في آيات
الله في هذا الكون والتدبر والكشف والاغتراف كان للعلوم العقلية نصيبا
طيبا من جهد العلماء فاتجهت جهود العلماء لطرق أبواب المعارف
المختلفة حيث تشعبت ميادين العلم وتوسعت العلوم بصورة عامة •

وكما شجع الخلفاء الراشدون العلم وكرموا العلماء شجع الخلفاء الامويون
ذلك أيضا •

فهذا الوليد بن عبد الملك رفع من شأن أهل القرآن وكان يقضى ديونهم
" بام عثمان بن يزيد وقال له : " يا أمير المؤمنين ان طو ديننا فقال :
أقرأ القرآن ؟ قال : نعم فاستقرأه عشر آيات من الأنفال وعشر آيات من
براءة فقرأ فقال : نعم نقضى عنه ونصل أرسامه طو هذا (١) •

(١) تاريخ الطبري ج ٦ / ٤٦٦ •

وظهر في هذا العصر نوعان من المعلمين :

أولا : علماء كانت مهمتهم التدوين والتأليف والدعوة والتدريس ف سجلوا علم اللغة والأدب والدين عظما لها من الدس والتحريف كما ألفوا في مختلف العلوم .

ثانيا : المعلمون : وهم طبقة من الناس سمعت من تلقاء نفسها لتثقيف الناس وتعليمهم طالبا للثواب واتخذوا من المسجد مكانا لهم يرشدون الناس ويعلمونهم دون تدخل من الدولة .

وابتعد هؤلاء العلماء عن الفساد والظلم وتفرغوا للعلم وعلقته ليل نهار حتى ظهر فيهم النبوغ وكثر منهم الاثناج وزاد اهتمام الناس بالعلم في عهد الخليفة الخامس عمر بن عبد العزيز حتى كان يلقي الرجل الرجل الرجل فيقول له : ما وردك الليلة وكم تحفظك من القرآن ومتى غتمت وما تصوم من الشهر ؟ ^(١) . وذلك " لأن عمر بن عبد العزيز - فضلا عن كونه عالما فقيها محدثا شاعرا شجع العلم وكان يقول : ان استطعت فكن عالما فان لم تستطع فكن متعلما ، فان لم تستطع فأعجبهم فان لم تستطع فلا تبغضهم " ^(٢)

واليه يرجع الفضل في تدوين السنة عيث "كتب الى ابي بكر بن حزم : أنظر الى ما كان من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فاكتبه فاني خفت دروس العلم وذهاب العلماء ولا تقبل حديث النبي صلى الله عليه وسلم ولفشوا العلم ولتجلسوا حتى يعلم من لا يعلم فان العلم لا يهلك حتى يكون سرا " ^(٣)

-
- (١) - تاريخ الأبري ج ٦ / ٤٩٧ .
(٢) الخليفة الزاهد عمر بن عبد العزيز ص ١٦ .
(٣) فتح الباري لأحمد بن حجر ج ١ / ١٦١ .

ونتيجة لذلك، انتشر العلم إذ ليس أعظم وأنفع للعلم من تشجيع الدولة له فتضخمت العلوم النقلية والعقلية حتى أصبح لها مراكز يفد إليها الناس من جميع الأقطار .

وكان العلم يتلقى في دور العلم وخطاته ومجالس الخلفاء والحكام التي أصبحت مجمعا للعلماء . بالإضافة إلى المساجد والكتاتيب .
وأهم مراكز العلم في هذا العصر ؛
المدينة المنورة ؛

فاقت غيرها من المدن في المجال العلمي في هذا العصر لأن بها
جمهرة صعبة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكبار الصحابة من المهاجرين
والأنصار فكانت أغزر المدارس طما وأكثرها شهرة تخرج منها أكثر طما هذا
العصر الذين نبخوا في التفسير والحديث والفقه والتاريخ وقصدها طلبة
العلم من أقصى المعمورة ، وهذا طبيعي فمن أحفظ الحديث رسول الله
صلى الله عليه وسلم وأخبر بفرواته وأعرف ببعياته وعياة صحابته من أهل
المدينة مجرى الأحداث بين سمعهم وبصرهم .

وأشهر طماها عمر بن الخطاب وطى بن أبى طالب وزيد بن ثابت
وعبد الله بن عمر رضى الله عنهم ، وطى يدهم تخرج كثير من العلماء
كسعيد بن المسيب وعروة بن الزبير بن العوام وغيرهم .

مكة ؛

منبع الاسلام ومنشأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وبها كانت الأحداث
الأولى من دعوة قريش وبها التشريع المكي .

"غصت مكة بجمهرة كبيرة من العلماء" بالإضافة الى مهاجري الآفاق الذين غصت بهم الفتن فهرعوا الى مهبط الوحي ينشدون الاطمئنان بعيدا عن القلاقل وامتلاءت برجال العلم منهم علاقات الدروس في المساجد ولحق بها ابن عباس فرارا من الاختلافات السياسية في أوائل العهد الأموي ، فاتخذ مقعده في دار زمزم على يسار الداخل اليها يذيع معارفه وينشر طوعه وابن عباس هو حبر هذه الأمة علم في المدينة والبصرة ثم جاء الى مكة فكان كسبا ما ظفرت مكة بعده كسبا يضاهي ربحها العلمي به " (١)

فكان ابن عباس رضي الله عنه يعلم التفسير والحديث والفقه والأدب والى عهد الله بن عباس وأصحابه يرجع الفضل فيما كان لمدرسة مكة من شهرة طمية تشرح منها أكبر التابعين من العلماء كمجاهد بن جبر وعطاء وطاووس وسعيد بن جبير وغيرهم .

وبقيت هذه المدرسة تؤدي واثيقتها وتنقل معارفها من طائفة لأخرى . هذا ويجب أن يكون واضحا أن تاريخ التعليم في الاسلام ارتباطا وثيقا بالمسجد ، فالمسجد المركز الرئيسي لنشر العلوم والمعارف المختلفة وأعد دور تعليم باعتبار أن الدراسات في سني الاسلام الأولى كانت دراسات تهدف الى شرح تعليم الدين الجديد وهي تتصل بالمسجد أو تشرح اتصال وذلك منذ أن أسس أول مسجد في الاسلام فعين أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يوسع بين القبائل الشتى التي دخلت في الاسلام أنشأ للمسلمين مكانا يعتبر ملتقى للجميع يباشرون فيه العبادة مع غيرهم

(١) تاريخ مكة لأحمد السباعي ١١٥/١ طبعة ١٣٩٩ هـ دار النشر .

من ألوان المعاملات على غرار ما تعودت عليه العرب حيث كان لكل قبيلة مكان تلتقى فيه للسمر والحفلات والزواج والبيع والشراء وغيره .

وقد أنشأ الرسول صلى الله عليه وسلم أول مسجد وهو في طريقه إلى المدينة " لمسجد أسس على التقوى من أول يوم أحق أن تقوم فيه . . " (١) وفي المدينة المنورة أنشأ رسول الله صلى الله عليه وسلم مسجده وأسماه " بيت الله " وكان بيت الله عاملاً كبيراً في التوحيد بين المسلمين حيث كان ملتقى المسلمين للعبادة والتعليم والقضاء ومقراً لاستقبال الوفود وداراً للشورى .

وقد استمر المسجد يوءى رسالته كمركز لنشر الدعوة في عهد الخلفاء الراشدين رضي الله عنهم .

روى البخاري بسنده عن عبد الله :

" ان المسجد كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم مبنياً من اللبن وسقفه الجريد وعمده غشب النخل فلم يزد فيه أبوبكر شيئا وزاد فيه عمر وبناه على بنيانه في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم باللبن والجريد وأعاد عمده غشبا ، ثم غيره عثمان فزاد فيه زيادة كثيرة وبنى جداره بالحجارة المنقوشة والقصة وجعل عمده من حجارة منقوشة وسقفه بالساج " (٢)

(١) سورة التوبة آية (١٠٨) .

(٢) صحيح البخاري كتاب المساجد باب بيان المسجد ج ١ / ٨١ مكتبة النهضة .

من خلال ما سبق يتضح لنا أن مجاهدا رضى الله عنه وجد في جو
علمي فيه الفكر العلمي فيه الاحتكاك العلمي فيه المناقشة العلمية فيه
الأخلاق العلمية وهذا له تأثير كبير عليه لأن البيئة تؤثر في الإنسان
وغالبا ما تصبغه بصبغتها وصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقول :
" ما من مولود الا يولد على الفطرة فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه " (١)

(١) صحيح البخاري كتاب التفسير تفسير سورة الروم ج ٦ / ٩٥ مكتبة النهضة .
ومسند الامام أحمد ٢ / ٢٣٣ .

الفصل الثالث

حياة مجاهد



حياة الشخص صفحة توضح نشأته وتربيته واتجاهاته ،
ولا بد أن يبدأ الإنسان بدراستها لتتضح القضايا المتصلة بالشخص
موضع الدراسة .

وفى هذا الفصل سألنا عن حياة مجاهد رضى الله عنه
بعد كما بينت فى الفصل الأول بيئته التى عاش فيها .

والله الموفق ،،،،،،،،

١ - ولادة مجاهد رضى الله عنه

ولد مجاهد رضى الله عنه فى خلافة عمر بن الخطاب رضى الله عنه سنة احدى وعشرين من الهجرة ^(١) "الموافق لعام ستماية واعدى وأربعين للميلاد " .

ولم أتمكن من معرفة اليوم والشهر الذى ولد فيه مجاهد اذ لم ترد رواية تذكر ذلك وتشير اليه ولو من بعيد الى تاريخ مولده وأغلب ظنى أنه ولد فى أوائل سنة احدى وعشرين للهجرة لانه مات عام ثلاث ومائة كما تحدثت المراجع بذلك ، فاذا ما أخذنا فى الاعتبار قول من ذكر أنه عاش ثلاثا وثمانين سنة ^{لبنين} لرجح عندنا أنه ولد عام احدى وعشرين من الهجرة .

٢ - اسمه وكنيته

^(٢) هو مجاهد بن جبر بفتح الجيم وسكون الموحدة المكى المخزومى .
اختلف مؤلفو التراجم فى اسم أبيه فقال الد ولابى فى كتاب الكنى : هو " خير " ^(٣)
وزهب النووى وابن القيسرانى الى أنه جبر بالتصغير . ^(٤)

-
- (١) طبقات الحفاظ للسيوطى ص ٤٦ - تهذيب التهذيب ٤٢
• لابن حجر ج ١٠ / ٤٣ .
(٢) نسبة لبنى مخزوم فهو مولى لهم واختلف فى مولاة على أقوال
سنوضحها فى مقامها .
(٣) الكنى للد ولابى ج ١ / ١٤٤ .
(٤) تهذيب الاسماء واللغات للنووى ج ٢ / ٣ .

الا أن أكثرهم سماه " جبر " (١)

وهذا ما نرجحه لا ثاق جمهرة العلماء والمحققين عليه .

وهو تابعى جليل (٢) يكنى أبا الحجاج باثاق مؤلفوا التراجم .

٣ - أسرة ونشأة مجاهد رضى الله عنه

بحث كثيرا فى المصادر وكتب الرجال لعلى أعثر على ترجمة مفصلة أو عبارة تشير الى أسرة مجاهد ونشأته لتكون حياته أمامى سلسلة كاملة ولكن مع كل بحث كنت أرجع بخفى حنين .

فكل المراجع التى رجعت اليها لا تشير الى أسرته ولا تترجم لأبيه ، ولا لأمه ، ولا لنسبه .

فالمؤرخون لم يتعرضوا لأسرة مجاهد كشأنهم فى دراستهم للتراجم حيث لا يبالون بالحياة الخاصة فى كثير من الأحيان وبخاصة فى الجوانب التى لا تفيد فى مجال البحث والدراسة .

(١) أنظر : تهذيب التهذيب ج ١٠ / ٤٣ - غاية النهاية فى طبقات القراء ج ٢ / ٤١ - صفة الصفوة ج ٢ / ١١٧ - طبقات الحفاظ للسيوطى ص ٢٦ - المؤتلف والمختلف لعبد الغنى ابن سعد الأزدى ص ٢٦ - الاكمال لابن ماكولا ج ٢ / ١٧ - تذكرة الحفاظ للذهبي ج ١ / ٩٢ .

(٢) أما مجاهد بن جبر الصحابى فهو مولى أبنته غزوان - الصحابى البدرى - أنظر الاصابة لابن حجر القسم السادس ص ٢٧٧ .

وكانت هناك أسئلة تلج على لأعرف جوابها ومنها كيف نشأ مجاهد ؟

هل نشأ يتيما أم بين أبويه ؟

وهل كان أبواه عالمين أم لا ؟

وكيف تربي مجاهد ؟

وكيف كانت حضنته في سنوات عمره الأولى ؟

وفى أى مكان نشأ ؟

وأهذت ألتس القرائن والأحداث لأقف ولوعلى القليل فلم أجد الا خيوطا

بسيطة تلقى أضواء باهته على جانب من نشأته .

ومع أن كتب التراجم أغفلت كل ما يتعلق بطفولة مجاهد ونشأته ، الا أن أغلب

الظن أن مجاهدا تلقى دروسه الأولى فى البيت الذى

نشأ فيه ، وحفظ شيئا من القرآن في صدر حياته ، كما هو الشأن في
أكثر الأسر الإسلامية ، وخاصة في ذلك العصر القريب العهد من
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد تعلم ما يتعلمه الصبية في
ذلك الحين من حفظ شيء من حديث رسول الله صلى الله عليه
وسلم وسماع بعض المسائل الفقهية ، ثم ذهب إلى المسجد حيث
كانت الخزانة . منتشرة فيه .

ولما مات الجليل جبل على حب العليم ووفقه الله السي
حفظه منذ الصغر فبدأ حياته العلمية بتعلم كتاب الله تعالى حفظا
وتلاوة ودراسة كما هو الشأن كما حرص على الاطلاع على سنة
رسول الله صلى الله عليه وسلم والاكتراث بها .

وهذه رواية تشير إلى ذلك وأنه نشأ على العلم منذ الصغر وعلى الحرص
عليه " كان عند عبد الله بن عمر رضى الله عنه صحيفة أشتهرت
" بالصحيفة الصادقة " لأنه كتبها عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم فهي أصدق ما يروى ، رآها مجاهد بن جبر عند عبد الله
ابن عمرو فذهب ليتهاولها فقال له : " يا غلام بنى مخزوم " قال
فجاهد : قلت ما كتبت شيئا قال : هذه الصادقة فيها ما سمعته من
رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس بينى وبينه فيها أحد (١) .

وهذه العبارة تشير لحرص مجاهد على العلم وتلقيه منذ طفولته
أدق فاره كما يفهم من تلقيب عبد الله بن عمرو له بقوله : يا غلام بنى مخزوم

(١) طبقات ابن سعد ج ٢ / ٣٧٣ - المحدث الفاضل نسخة
دمشق ج ٢ / ٤ .

والرجل لا يقال له يا غلام ، الا اذا لقب بذلك منذ الصغر
وبقى هذا اللقب يتردد بحكم العادة فى الأفواه ، وكان القائلون
شيوخا أو رؤساء .

وشهرة مجاهد بـ غلام لم تكن الا لأنه جالس العلماء والشيخوخ
منذ حداثة وصغره .
وكونه يبداً صغيراً فى التعلم ومجالسة الشيخوخ يشير الى مواهبه
الخاصة ، واستعداداته العلمية والدينية .

فاذا ما علمنا أن هذا الاستعداد وجد فى العصر الاسلامى
الزاهر وهو ما تكلمنا عنه عند الحديث عن أحواله السياسية والعلمية
لظهر لنا المستوى الراقى الذى يصل اليه كل من جمع ميزات شخصية
كمجاهد رضى الله عنه .

لقد أخذ مجاهد يستقى العلم من الشيخوخ والعلماء غلاماً ثم
نشأ حتى اذا ما اشتد عوده وتكونت عنده القدرة على الفحص والتمييز
اختار لنفسه عالماً من بينهم يكثر ملازمته والأخذ منه .

فاختار رضى الله عنه عبد الله بن عباس رضى الله عنه حبر هذه

الأمة ولازمه .

(١) قال ابن كثير : كان - يعنى مجاهد - من أخصاء وأصحاب ابن عباس

(١) البداية والنهاية لابن كثير ج ٩ / ٢٢٤ .

٤ - ولأء مجاهد

والولأء بفتح الواو القرابة ، وبالكسر ميراث يستحقه المرء بسبب عتق شخص فى ملكه أو بسبب آخر .

والمولى : عند العرب دون الحر الصريح وفوق العبد الرقيق فى المرتبة .

والمولى : كالقريب ينزل منزلة ابن العم يجب على صاحبه أن ينصره ويورثه اذا مات ولا وارث له ، ويطلق ويراد به صاحب والقريب والجار والحليف .

ويكون المولى مولى عتاقة ومولى تباعة ، فمولى العتاقة هو الذى يكون عبداً أو أسيراً فيعتقه صاحبه فيصبح المعتق للعتق مولى .

ومولى التباعة : هو من يصطنع أو يحالف أى يستتبع .

ومن الولأء أيضاً مولى الرحم وهو أن يزوج فى قبيل فينسب الى قبيلهم " (١)

قال ابن خلدون :

فاذا اصطنع أهل العصابة قوما من غير نسبهم أو استرقوا العبدان

والموالى والتحموا به كما قلنا ضرب معهم أولئك الموالى والمسلطون .

بنسبهم فى تلك العصابة ولبسوا جلد تهم كأنها عصبتهم وحصل لهم من

الانتظام فى العصابة مساهمة فى نسبها .

(١) أمراء البيان محمد كرد على ص ٢٩ .

وسواء كان مولى رق أو مولى اصطناع وحلف وليس نسب ولا دته
بنافع له فى تلك العصبه اذ هى مباينة لذلك النسب وعصبية ذلك
النسب مفقودة لذهاب سرها عند التحاقه بهذا النسب الآخر وفقدانه
أهل عصبيتها فيصير من هؤلاء ويندرج فيهم فاذا تعددت له الآباء
فى هذه العصبه كان له بينهم شرف وبيت على نسبته فى ولاتهم
واصطناعهم لا يتجاوز الى شرفهم بل يكون أدون منهم على كل حال (١)
وتعدد أنواع الولاء يجعلنا منسأل من أيها كان ولا مجاهد ؟
قد يكون مجاهد من أصل عربى ويكون أبوه مولى تباعة لا مولى
عقاقة حالف بنى مخزوم وانضم اليهم .

وقد يكون من غير أصل عربى ويكون أبوه مولى عقاقة كأن يكون وقع
فى الأسر أو استرق قبل الاسلام ثم أعتق .
وكلا الاحتمالين جائز ، والخلاصة أن مجاهدا رضى الله عنه كان
مولى لبنى مخزوم .

موالى مجاهد :

انقثت الروايات على أن مجاهدا كان مولى ابنى مخزوم الا أن -
الرواة اختلفوا فى اسم مولاة وتعددت فى ذلك آراؤهم :
الرأى الأول :

ذهب أصحاب هذا الرأى الى أن مجاهدا كان مولى للسائب
ابن السائب المخزومى والسائب هو :

صيفى بن طائفة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم وهو والد
عبد الله بن السائب . (٢)

(١) مقدمة ابن خلدون ص ١٣٥ .

(٢) طبقات الحفاظ للسيوطى ص ٣٦ .

والسائب صحابى جليل أسلم يوم الفتح وبايع رسول الله صلى
الله عليه وسلم جىء به الى النبي صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة
فجعل عثمان وغيره يثنون عليه فقال لهم رسول الله صلى الله عليه
وسلم : لا تعلمونى به كان صاحبى فى الجاهلية وفى رواية انه كان شريك
رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الجاهلية فكان خير شريك لا يمارى
ولا يشارى ، وفى رواية لا يدارى . (١)

انطلق مع جيش المسلمين لنشر الاسلام واعلاء كلمته الله فكان مع
عكرمة بن أبى جهل فى قتال أهل الردة وبعثه عكرمة الى الخليفة
أبى بكر مبشرا له بالنصر .

عاش حتى عصر معاوية بن أبى سفيان ، مر معاوية وهو يطوف
بالبيت ومعه جنده فزحموا السائب فسقط فوقف عليه معاوية وهو يومئذ
خليفة فقال : ارفعوا الشيخ فلما قام قال : ما هذا يا معاوية ؟
تصرعوننا حول البيت ؟ أما والله لقد أردت أن أتزوج أمك ، فقال
معاوية : ليتك فعلت فجاءت بمثل أبى السائب يعنى عبد الله (٢)

وهناك رواية ذكرها ابن اسحاق أن السائب ممن قتل يوم بدر
ومات مشركا وان الذى قتله الزبير بن العوام . (٣)

-
- (١) الاستيعاب فى معرفة الاصحاب ج ٣ / ٢٨٨ - السيرة النبوية
لابن هشام ج ٢ / ٣٦٩ .
- (٢) الاستيعاب فى معرفة الاصحاب ج ٣ / ١٨٨ - السيرة النبوية
لابن هشام ج ٢ / ٣٦٩ - التبيين فى نسب القرشيين لابن قدامة
ص ٣٤٥ - الاصابة فى تمييز الصحابة ج ٢ / ١٢ .
- (٣) الاصابة فى تمييز الصحابة ج ٢ / ١٠ - السيرة النبوية لابن هشام
ج ٢ / ٣٦٩ .

ولكن الذى عليه جمهور المحققين كابن هشام وابن قدامة وغيرهما
أن السائب (١) عاش لزمان معاوية وهذا ما أرجحه لعدة أمور منها :
- لورود الأحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى شأن
السائب وأنه كان شريكا لرسول الله صلى الله عليه وسلم .
- أن كتب الرجال والصحابة لم تذكر السائب قبيل قتل يوم بدر .
- أن ذكر ابن اسحاق أن الذى قتل السائب هو الزبير بن العوام
فان الزبير هو الذى روى قصة السائب مع معاوية والتي تدل على اسلام
السائب .

- قال ابن هشام :

وكان قد أسلم فحسن اسلامه فيما بلغنا .

- ذكر ابن شهاب الزهري عن جده الله بن عتبة عن ابن عباس أن
السائب بن أبى السائب بن عابد بن عبد الله بن عمر بن مخزوم ممن
بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم من قريش وأعطاه يوم الجعرانة
من غنائم حنين . (٢)

واختار الذهبى وعبد الواحد المقدسى وعبد الغنى هذا الرأى
وذهبوا الى أن مولى مجاهد هو السائب بن السائب المخزومى . (٣)

(١) التبيين فى نسب القرشيين لابن قدامة ص ٣٤٥ - والسيرة لابن هشام

ج ٣٦٩/٢ .

(٢) السيرة لابن هشام ج ٣٦٩/٢ .

(٣) طبقات المفسرين للداودى ج ٣٠٥/٢ .

الرأى الثانى :

يذهب أصحاب هذا الرأى الى أن مجاهدا مولى لعبد الله
ابن أبى السائب وأبو السائب هو بن عائذ الذى مر ذكره .

أسلم عبد الله يوم الفتح ولم يزل مقيما بعكة حتى مات بها
فى زمن عبد الله بن الزبير (١) .

يكنى أبا عبد الرحمن كان على عهد رسول الله صلى الله عليه
وسلم حدثا الا أنه له صحبة شهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
فى الفتح قرأ فى صلاة الصبح سورة المؤمنين كما سمعه يقول بين
الركعتين : ربنا آتتنا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة وقنا عذاب
النار .

ولع بالعلم منذ صغره ونبغ فى قراءة القرآن ، روى القراءة عرضا
عن أبى بن كعب وعمر بن الخطاب وغيرهم حتى لقب بقارىء أهل مكة .

عرض عليه القرآن مجاهد بن جبر وعبد الله بن كثير فيما قطع
فيه الدانى وغيره وابن أبى مليكة وعبد الله بن سفيان وعطاء وغيرهم (٢)

قال مجاهد : كنا نفخر على الناس بأربعة : بقارئنا عبد الله
ابن السائب وبفقيهنا ابن عباس وبمؤدنا أبى محذورة وبقاضينا عبيد
ابن عمير . (٣)

(١) التبيين فى أنساب القرشيين لابن قدامة ص ٣٤٥ - طبقات

ابن سعد ج ٥/٤٤٥ .

(٢) الاستيعاب فى معرفة الاصحاب ج ٣/٩١٥ .

(٣) غاية النهاية فى طبقات القراء للجزرى ص ٤٢٩ - الطبقات الكبرى

لابن سعد ج ٥/٥٤٥ .

- أكد هذا الرأي تلميذ مجاهد عبد الله بن كثير وهو أعلم
الناس بأحوال مجاهد وهو من التلاميذ الملازمين له ، يقول عبد الله :
مجاهد مولى عبد الله بن السائب (١) .

- يقول العاص بن هشام : قرأت على مجاهد بن جبر أبي الحجاج
مولى عبد الله بن السائب المخزومي . (٢)

- يؤيد هذا الرأي ما ذكره مجاهد قال : حدثني مولاى عبد الله
ابن السائب (٣) .

قال بهذا القول كبار العلماء المحققين العارفين بالرجال
وأنسابهم كأحمد بن حنبل والبخارى ومسلم . (٤)

مات عبد الله بن السائب بمكة في إمارة ابن الزبير وفي حدود
سنة سبعين .

قال ابن أبي مليكة : رأيت عبد الله بن عباس لما فرغ من دفن
عبد الله بن السائب وقف على قبره فدعا له ثم انصرف . (٥)

(١) الاستيعاب في معقة الاصحاب ج ٢ / ١٢٨٨ .

(٢) " " " " ج ٣ / ٩١٥ .

(٣) طبقات المفسرين للداودي ج ٢ / ٣٠٥ .

(٤) غاية النهاية في طبقات القراء للجزري ص ٤٢٩ .

(٥) طبقات المفسرين للداودي ج ٢ / ٣٠٥ .

الرأى الثالث :

يذهب أصحاب هذا الرأى الى أن مجاهدا مولى لقيس بن
السائب بن عويمر بن عائد بن عمران بن مخزوم القرشى المخزومى المكى .
وقيل فى نسبه : عبد الله بن عمر بدل عمران . (١)

وهو أحد الرجلين الذين أجازتهما أم هانى فى فتح مكة
ذكرت بعض الروايات أنه مولى مجاهد بن جبر لذا قال مجاهد : فى
مولى قيس بن السائب نزلت هذه الآية " وعلى الذين يطيقونه ^{عند} طعام
مسكين " البقرة (١٨٤) .
فأفطر وأطعم عن كل يوم مسكينا . (٢)

وفى رواية عن مجاهد قال : كنت أقود مولاى قيس بن السائب
فيقول لى : أدلكت الشمس ، فاذا قلت نعم صلى الظهر . (٣)
طال به العمر حتى هرم ، عن مجاهد أن قيس بن السائب كبر
حتى مرت به ستون على المائة وضعف فأطعم عنه . (٤)

واختار عبد الرحمن بن مهدى ومصعب وعلى بن الدينى وأبو عمر
والدائى وأبو جعفر بن الباخش وغيرهم هذا الرأى وذهبوا الى أن
مولى مجاهد هو قيس بن السائب . (٥)

-
- (١) الاصابة فى تمييز الصحابة ج ٢ / ٢٤٨ .
(٢) " " " " ج ٢ / ٢٤٨ - طبقات المفسرين للداودى
ج ٢ / ٣٠٥ - المعارف لابن قتيبة ص ٤٤٤ - التبيين فى نسب
القرشيين لابن قدامة ص ٣٥٦ .
(٣) الدر المنثور للسيوطى ج ١ / ١٩٥ .
(٤) الاصابة ج ٢ / ٢٤٨ .
(٥) طبقات المفسرين للداودى ج ٢ / ٣٠٥ .

بنى مخزوم ومكانتهم

مجاهد بن جبر المخزومي : بفتح الجيم وسكون الخاء وضم الزاي
وفى آخرها ميم ، وقبيلة مخزوم تسمى كذلك نسبة لأحد رجلين هما :

الأول : مخزوم بن يقظة بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب وينسب
إليه خلق كثير .

الثاني : مخزوم بن عمرو ، ولم يذكر مخزوم بن عمرو من أى القبائل هو
ولا بعض من ينسب إليه . (١)

والراجع : الأول اذ لم يشتهر الثانى بشيء ولم يعرف له حال
فبنو مخزوم أحد بطون الشرف فى قريش ، وقريش احتالت للتوفيق بينهم
بتقسيم المفاخر والمراسيم على بطونهم وزعمائهم حسب أقدارهم
ومزاياهم فانتهى الشرف الى عشرة بطون وهم : هاشم وأمية ونوفل
وعبد الدار وأسد وتيم ومخزوم وعدى وجمح وسهم ، فكانت لهاشم
سقاية الحاج وكانت لأمية راية الحرب يخرجها عند القتال ليسلموها
الى قائد هم المختار وكانت لبنى مخزوم القبة وهى مجتمع الجيش والاعنه
وهى قيادة الفرسان . (٢)

" ويظهر أن بنى مخزوم هؤلاء كانوا فى ثروتهم وعدتهم وبأسهم
أقوى البطون القرشية حين ينفرد كل بطن منها عن سائر بطونها ولكنهم

(١) اللباب فى تهذيب الانساب لعز الدين ابن الاثير الجزرى ج ٣ / ١٧٩

دار صادر بيروت .

(٢) موسوعة عباس العقاد العبقريات عبقرية خالد ص ٨٤١ .

الرأى الرابع :

- يقال أن مجاهدا مولى لزيد بن الحارث المخزومي (١) .
- ذكره ابن الجوزى .

الرأى الرابع :

- وعندى أن الرأى الرابع ضعيف حتى أن ابن الجوزى ذكره بصيغة التضعيف ولم يقل به غيره بخلاف الآراء الثلاثة الأولى فقد تضافرة آراء كثيرة على القول بها ، ولا تعارض بينها إذ يمكن جمعها ، فالموالى الثلاثة أخوان وأبوهما ، .
- قال أبوحاتم : " قيس بن السائب أظنه أخا عبد الله بن السائب (٢) ، فكأن مجاهدا كان مولى للأب ثم للأخوين من بعده وهذا أمر معقول ومتعارف عليه عادة إذ ينسب العبد لكل فرد فى البيت الواحد .

(١) صفة الصفوة لابن الجوزى ج ٢ / ١١٧ .

(٢) نسب قريش ٣٤٥ - جمهرة أنساب العرب ص ١٤١ - الاصابة فى تمييز الصحابة لابن حجر ص ٢٤٨ .

لم يستأثروا بالزعامة القرشية لأنهم كانوا ينافسون بنى هاشم وبنى أمية وبنى عبد الدار وهم ثلاثة بطون قوية فى جد واحد أقرب من الجسد الذى يجمعهم ببنى مخزوم وهو مرة بن كعب بن لؤى بن غالب ابن فهر جد قريش لجمعين .

وقد تبينت رجاحتهم هذه فى مواقف كثيرة قبل الاسلام ويعده فاضطلعوا وحدهم ببناء ربع الكعبة بين الركنين الأسود واليمنى واشتركت قريش كلها فى بناء بقية الأركان .

وكان لبنى مخزوم وحدهم فى وقعة بدر ثلاثون فرسا من مائة فرس لقريش كلها ومائتان بعير وأربعة أو خمسة آلاف مثقال من الذهب غير الأزواد والأمداد . (١)

فبنو مخزوم لهم باع طويل فى الشرف وفى القتال وفى العلم والثقافة العربية .

وقد ظهر فى بنى مخزوم أعلام كثير منهم :

هشام بن المغيرة : وكان شريفا عظيم القدر فى قريش حتى جعلوا له

تاريخا من تأليفه بنت عامر تزفن ابنها سلمة بن هشام بن المغيرة :

نمى به الى الذرى هشام - قدما وآباء له كرام

حجاج خضارم عظام - من آل مخزوم همى النظام (٢)

والفرع والهامة والسنام (٣)

(١) موسوعة عباس العقاد العبقريات عبقرية خالد ص ٨٤٢ .

(٢) خضارم : جمع خضرم وهو السيد المحمود وكثير العطاء .

(٣) كتاب النطق أخبار قريش لمحمد حبيب البغدادى ص ٢٤٥ طبعة

أولى - شعر الحارث ابن خالد المخزومى .

وعرف بنو مخزوم بالفصاحة وثبغ منهم كثير من الشعراء منهم عمر بن

أبي ربيعة المخزومي والحارث بن خالد المخزومي .

وفى بنى مخزوم تربى ونشأ مجاهد رضى الله عنه فوثر منهم

الثقافة العربية وأخبار الحكماء ، وفصاحة اللسان .

كما وثر منهم الثقافة السياسية وفنون الحرب .

فمجاهد رضى الله عنه وإن لم يكن أصله عربيا إلا أن ذلك لم

ينقص من قدره ولم يقعه على السبق العلمى والثقة فى دين الله

تعالى لأن الاسلام ألقى النعرات الجاهلية والتأخر بالانساب وجعل

أكرم الناس عند الله أتقاهم .

ولو تتبعنا أشرفقها الأمصار من التابعين لوجدناهم من الموالى ،

كما جاء فى كتاب ابن الطباطبأ والحقه الفريد .

" قال ابن أبى لىلى قال لى عيسى بن موسى وكان ديانا شديد

العصبية من كان فقيه العراق ؟ قلت : الحسن بن أبى الحسن قال :

ثم من ؟ قلت : محمد بن سيرين قال فما هما ؟ قلت : مولىان قال :

فمن كان فقيه مكة ؟ قلت : عطاء بن أبى رباح ومجاهد وسعيد بن جبير

وسلمان بن يسار قال : فما هؤلاء ؟ قلت : موالى قال : فمن فقهاء

المدينة ؟ قلت زيد بن أسلم ومحمد بن المنكدر وناجح بن أبى نجیح

قال : فمن هؤلاء ؟ قلت : موالى فتغير لونه ثم قال فمن أفقه أهل قبا ؟

قلت : ربيعة الرأى وابن أبى الزناد قال فما كانا ؟ قلت من الموالى

فأريد وجهه ثم قال : فمن فقيه اليمن ؟ قلت ما لم سمع من منبه

قال : فمن هؤلاء ؟ قلت من الموالى فانتفخت أوداجه وانتصب قائما ، قال فمن كان فقيه خراسان ؟ قلت عطاء بن عبد الله الخرساني ، قال فمن كان عطاء هذا ؟ قلت مولى فازداد وجهه تريدا واسود اسودادا حتى خفته ثم قال : فمن كان فقيه الشام ؟ قلت : مكحول قال : فما كان مكحول هذا ؟ قلت : مولى فتتفسس الصعداء ثم قال : فمن كان فقيه الكوفة ؟ فوالله لولا خوفه لقلت الحكم بن عتبة وحماد بن أبي سليمان ولكن رأيت فيه الشرف قلت : ابراهيم النخعي والشعبي قال : فما كانا ؟ قلت : عربيان فقال : الله أكبر وسكن جأشه " (١)

وروى ابن الصلام رواية قريبة من هذه . (٢)

هذه العبارة تدل على أن العلم كان كثره في الموالى في عصر التابعين وذلك لأن الصحابة رضوان الله عليهم استكثروا من الموالى فلازم الموالى الصحابة في معظم أوقاتهم ولما كان صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم هم حملة الشريعة والدين والعلم من بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم تعلم الموالى عنهم كل هذا وبعد انتهاء عصر الصحابة كان الموالى هم حملة العلم والدين فهم وان فقدوا الرئاسة السياسية التي كانت للعرب فقد اكتسبوا السبق في العلم ليعوضوا ذلك .

(١) العقد الفريد ج ٢ / ٦٢ - الفخر في ١٧١ اب السلطانية لمحمد

ابن طباطبا ص ٢٩ .

(٢) مقدمة ابن الصلاح في علوم الحديث ص ١١٩ .

فان فاتهم الملك فقد آتاهم الله ملك المعرفة والعلم
وان فاتهم فخر النسب فقد حازوا فخر العلم وهو أزكى وأبقى على
مدى الدهر وأحفظ للذكر ، لذا كان المولى هم الوسط العلمى فى
عصر التابعين وتحقق بذلك صدق تنبؤ الرسول صلى الله عليه وسلم
حيث قال :

" لو كان العلم معلقا عند الشيا لتناوله أناس من أبنائنا"
فارس (١)

(١) مستد أحمد بن حنبل ، باب العلم ٢٩٧/٢ .

أخلاق مجاهد رضى الله عنه

خلق الانسان أثر من آثار عقيدته فبقدر سلامة عقيدة الانسان ورسوخه فيها تجى أخلاقه معبرة عن ذلك الأصل ومنبئة عنه وتبعثها فى ذلك سائر أعماله .

قد كان مجاهد رضى الله عنه على قدر كبير من الاخلاق السامية الراسخة فى نفسه الدالة على كمال ايمانه مصداقا لقوله عليه الصلاة والسلام : " أكمل المؤمنين ايمانا أحسنهم أخلاقا " (١)

وكان مجاهد رضى الله عنه عال الاخلاق سواء كانت تتعلق بخاصة نفسه كالصبر والناة والحلم ، أو كانت تتعلق بالآخرين كالصدق والا حسان والاعتراف لدى الحق بحقه .

ويمكن معرفة أخلاق مجاهد رضى الله عنه عن طريق ما أثر عنه من أقواله وأحواله وسلوكه العلمى والعملى .

أوبما امتدحه به العلماء من الصفات التى هى فى غاية الحسن والفضل والتى تركت أثرها الطيب لدى الناس المتصلين به ، لقد بقيت أصوات الثناء على مجاهد تتجاوب فى الأجيال تعطر سيرة هذا العلامة العظيم .

وقد كان الثناء على علمه وشخصه من العلماء والمؤرخين كثيرا حيث اشفقوا جميعا على تقديره وابرار سعة علمه وأثنوا على بعد نظره وسديد حكمته وشدة ذكائه وقوة حجته .

(١) رواه الترمذى عن أبى هريرة بإسناد صحيح ، كتاب الايمان باب ما جاء فى استكمال الايمان بزيادة ونقصا منه ج ١ / ٩ - ١٠ .
احياء التراث العربى .

ولقد تهيأت الأسباب ليكون مجاهد بهذا القدر من العلم
والأخلاق الفاضلة ، لمواهبه وصفاته الشخصية وشيوعه ودراساته
وعصرة وبشئ كل هذا هيأ له أن يكون على هذا القدر من العلم
والأخلاق .

ويمكن تقسيم الصفات الى قسمين :

١ - الصفات العقلية :

كان لمجاهد رضى الله عنه نصيب كبير من الصفات العقلية
الحسنة ، فقد منحه الله تعالى عقلا ذكيا وحافظة واعية وذائنة
قوية وفهما دقيقا فى كل الأمور ، وقدرة على الاستنباط والتجرد فى
طلب المعرفة .

فكان مجاهد اذا استمع الى شئ حفظه ووعاه بها تاما .

ولعل الذى ساعده على الحفظ وشدة الوعى على هذا النحو
امتماد الناس فى ذلك العصر على الذاكرة ، فكان العلم يتلقى من
الاقواء ويحفظ فى الصدور ، وان كان مجاهد يدون أحيانا ما يسمع
ولا شك أن قوة الذاكرة والقدرة على الحفظ جعلته أحد أوعية العلم .

حيث حفظ كل ما سمعه من الصحابة رضى الله عنهم حتى كان من
أعلم التابعين الذين عاصروه شهد بذلك أعلام المؤرخين وعلماء
الرجال شهادة لها وزنها صادرة من أهلها .
قال حماد :

لقيت مطاء وطاوسا ومجاهدا وشامت القوم فوجدت أعلمهم

(١)

مجاهد .

وحدث مجاهد عن نفسه فقال : قال لي عبد الله بن عمرو :
وددت أن نافعاً حفظ حفظك . (١)

قال حميف :

(٢) أطلعهم بالضمير مجاهد .

وقال الذهبي : أحد أوعية العلم . (٣)

ومع قوة حافظة مجاهد رضى الله عنه إلا أنه كان حريصاً على تحيد
العلم بالكتابة والأخذ من كتب الصحابة .

وكان عند عبد الله بن عمرو رضى الله عنه صحيفة اشتهرت
بالصحيفة الصادقة لأنه كتبها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
فهي أصدق ما يروى ، رآها مجاهد بن جبر عند عبد الله بن عمرو
فذهب ليهتاولها فقال له : يا غلام بني خزوم " قال مجاهد :
قلت : ما كتبت شيئاً قال : هذه الصادقة فيها ما سمعته من رسول
الله صلى الله عليه وسلم ليس يهني ومنه فيها أحد " (٤)

وقد وردت روايات تحيد أن مجاهداً كان يكتب ما يسمعه منها .
روى عن ابن عباس رضى الله عنه أنه كان يعلى التفسير على
مجاهد ويقول له أكتب " (٥)

-
- (١) طبقات المفسرين للداودى ج ٢/٣٠٧ - جذرات الذهب
لابن عماد الحنبلى ج ١/١٢٥ - ميزان الاعتدال للذهبي
ج ٣/٩ - البداية والنهاية لابن كثير ج ٢/٢٢٤ دار ابن كثير .
- (٢) تذكرة الحفاظ للذهبي ج ١/٩٢ - فاية النهاية فى طبقات القراء
ج ٢/٤١ .
- (٣) تهذيب الاسماء واللغات للنووى ج ٢/٨٣ - تذكرة الحفاظ
للذهبي ج ١/٩٢ .
- (٤) طبقات ابن سعد ج ٧/١٨٩ قسم ٢ - الصحدث الفاضل ج ٤/٢
نسخة دمشق .
- (٥) تفسير الطبرى ج ١/٣١ - تحقيق أحمد شاكر .

وروى ابن جرير بسنده عن أبي مليكة قال : رأيت مجاهدا
سأل ابن عباس عن تفسير القرآن ومعه ألواح فيقول ابن عباس : اكتب
حتى يسأله من التفسير كله . (١)

لذا اعتبره كثير من المحققين أنه أول من دون التفسير . (٢)

وجاء في كتاب " تلخيص البيان " للرضي :

مجاهد هو من المفسرين الأولين للقرآن الكريم والمشهور أنه
أول من دون التفسير . (٣)

روى يحيى بن معين بسنده قال : رأيتهم يكتبون التفسير عند
مجاهده . (٤)

وذهب الأستاذ الخليل الخولي إلى أن " الفيروز آبادي " صاحب
التاموز أنه تفسير لنفسه من تفسير ابن عباس ، ومعنى ذلك أن ابن
عباس سبق مجاهدا في تدوين التفسير وقد سمي - الفيروز آبادي ،
تفسيره " تنوير المقياس من تفسير ابن عباس " (٥)

الا أن المحققين من العلماء أشبهوا عدم صحة نسبة هذا التفسير
لابن عباس ومنهم الإمام الذهبي حيث قال :

" هذا وقد نسب إلى ابن عباس رضي الله عنه جزء كبير فلو
التفسير وطبع مرارا باسم " تنوير المقياس من تفسير ابن عباس " جمعه

-
- (١) تفسير الطبري ج ١ / ٩ - مقدمة ابن تيمية وأصول التفسير ص ٢٨
(٢) تاريخ التدين الاسلامي ج ٣ / ٦٤ .
(٣) تلخيص البيان في مجازات القرآن تحقيق محمد عبد الفتى ج ١ / ٤٥
(٤) التاريخ ليحيى بن معين ج ٢ / ٥٥٧ .
(٥) دائرة المعارف الاسلامية ص ٣٥٠ المجلد الخامس من مقالة
الأستاذ أمين الخولي عنوانه نشأة التفسير .

أبو طاهر محمد بن يعقوب الفيروزي الشافعي صاحب القاموس المحيط .

- وبعد أن أثبت عدم صحة نسبة هذا التفسير لابن عباس بعدة طرق وذكر منها قول الامام الشافعي رضي الله عنه ، ولم يثبت عن ابن عباس في التفسير الا سببه بمائة حديث .
ثم قال : ان هذا التفسير المنسوب الى ابن عباس لم يفقد شيئا من قيمته العلمية في الغالب وانما الشيء الذي لا قيمة له فيه هو نسبته الى ابن عباس . (١)

وعلى هذا يخلص ما ذهب اليه بعض المحققين من أن مجاهدا أول من دبر التفسير ، وخاصة أن هذا هو المشهور .

كان رضي الله عنه دائم التفكير .

قال الأعمش : كنت اذا رأيت مجاهدا اذدريته مبتذلا كأنه خربندج قد غلج حماره وهو مهتم . (٢)

ان مجاهدا اتصف بصفات العالم الحق البعيد المدى في التفكير المطلع على حقائق الأمور وهذا يدل على كمال عقله .

قال الحسن : ماتم دين عند قط حتى يتم عقله .
وقال أبو حاتم : أفضل العقل منزلة أدومهم لنفسه محاسبه وأقلهم عنه فترة .

ان أفضل ما وهب الله لعباده العقل ولقد أحسن الذي يقول :

(١) التفسير والمفسرون للذهبي ج ١ / ٨٢ .

(٢) تذكرة الحفاظ للذهبي ج ١ / ٨٠ - صفة الصفوة لابن الجوزي

وأفضل ما قسم الله للمرء عقله - فليس من الخيرات شريكه
إذا أكمل الرحمن للمرء عقله - فقد كملت أخلاقه ومآربه (١)

ان كمال عقل مجاهد جعله دافق التفكير كثير الصمت ، ويعتبر
ذلك من العبادة .

عن الأعمش عن مجاهد قال : أفضل العبادة الرأي الحسن (٢) .
وقد عرف مجاهد فضل العلم وزينته لأهله وهدايتة لمن يتحلى
به فعمل مجاهد على تلقى العلم والاستزادة منه والصبر عليه والعمل
على اتخاذ أسبابه .

فقرأ على ابن عباس قراءة تفهم ووقوف عند كل آية حيث قال :
عرضت القرآن على ابن عباس ثلاث عرضات أقف عند كل آية أسأله فيم
نزلت وكيف نزلت . (٣)

وفى رواية أخرى قال : عرضت القرآن على ابن عباس ثلاثين مرة (٤)
وليس هناك تعارض بين الروایتين .

لان الاخبار بالقليل لا ينافي الاخبار بالكثير ، ففي الرواية الاولى
كان يسأله عن كل آية تفسيرها وسبب نزولها وأحكامها ، ومعرفة ما دق
من أسرارها وما خفى من معانيها ، ولعله فى الثانية كان عرض لقراءة
القرآن ومعرفة فطحة وحفظه ومخارجه ووقوفه وقراءته وأحرفه ولتمام ضبطه
ودقة التجويد وحسن الاداء .

(١) روضة العقلاء ونزهة الفضلاء ص ١٩ - ١٧ .

(٢) حلية الاولياء لابن نعيم الصفهاني ج ٣ / ٢٩٣ المكتبة السلفية .

(٣) طبقات المفسرين للدكتور ج ٢ / ٣٠٦ - تهذيب التهذيب

لابن حجر ج ١٠ / ٤٣ .

(٤) طبقات الحفاظ للسيوطي ص ٣٦ - ميزان الاعتدال للذهبي ج ٣ / ٤٣٩

وروى ابن جرير بسنده عن ابن أبي مليكة قال :

" رأيت مجاهدا سأل ابن عباس عن تفسير القرآن ومعه ألواحـه

(١)

فيقول ابن عباس : اكتب حتى سأله عن التفسير كله .

يظهر لنا من هذه الروايات عناية مجاهد بالعلم وصبره على تلقيه

وجلده على تعلم كتاب الله وفهم مراميه بالوسيلة التي حث عليها

الشارع وهي طلب العلم ودراسته مع الشيوخ كما كان جبريل عليه

السلام يدارس الرسول صلى الله عليه وسلم القرآن .

وكان يشتري العلم بالمال .

تبين مدى حرصه على معرفة وفهم كل آية من كتاب الله .

(٢)

فأعطى رجلا خمسمائة درهم على مصحف يكتب له .

وجملة حرصه على العلم على كثرة السؤال .

عن مجاهد قال : قلت لابن عمر أي حج بيت الله الحرام أفضل

وأعظم أجرا ؟ قال : من جمع ثلاث خصال خية صادقة ، وعقلا وافرا ،

ونفقة حلال ، فذكرت ذلك لابن عباس فقال : صدقت فقلت : إذا

صدقت - وكانت نفقته من حلال فما يضره قلة عقله فقال : يا أبا الحجاج

سألتني عما سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : والذي نفس

بيده ما أضاع العبد ربه عز وجل بشيء أفضل من حسن العقل ولا يقبل

الله تعالى صوم عبد ولا صلاته ولا حجه ولا عمرته ولا صدقته ولا شيئا

مما يكون فيه من أنواع البر إذا لم يعمل بعقل ، ولو أن جاهلا فاسق

(٣)

المجتهد في العبادة كان ما يفسد أكثر مما يصلح .

(١) تفسير الطبري ج ١ / ٩٠ - مقدمة ابن تيمية في اصول التفسير ص ٢٨

(٢) حلية الاولياء ج ٣ / ٢٩٥ - طبقات المفسرين للدودي ج ٢ / ٣٠٨

(٣) حلية الاولياء لابن نعيم الاصفهاني ج ٣ / ٣٠٥ مكتبة السلفية

الهداية والنهاية لابن كثير ج ٩ / ٢٢٨ .

قال ابن كثير :

ذكر العقل في هذا الحديث ورقعه للنبي صلى الله عليه وسلم

من المنكرات الموضوعات .

والثلاث خصال موقوفة على ابن عمر من قوله : من جمع ثلاث

خصال الى قوله ابن عباس صدق والباقي لا يصح رفعه ولا وقفه . (١)

وكما توضح الروايات حرصه على العلم توضح مدى صبره وجلده

عليه ومغالبة الصعوبات للوصول اليه ، فمجاهد رضى الله عنه كان

صبوراً على العلم صبوراً في حياته بصورة عامة مغالبا كل الصعوبات التي

تواجهه ، وقد شهد له العلماء بذلك .

فقال عنه أبو نعيم في الحلية :

ومنهم العالم الحبر ذو الاحلام والصبر أبو الحجاج مجاهد

ابن جهم . (٢)

وهذه رواية تبين مدى حرصه على معرفة وفهم كل آية من كتاب الله :

قال مجاهد : لو أعلم من يفسر لى آية - والمحصات من النساء

الا ما ملكت أيمانهم " (٣)

لضربت اليه أكباد الابل . (٤)

فهو يسعى من أجل العلم ويرحل له ليستزيد منه لذا رحل الى

كثير من البلدان .

فسافر الى الحجاز واستقر في الكوفة فترة من الزمن حتى اعتبر

من أهلها .

(١) البداية والنهاية لابن كثير ج ٩ / ٢٢٩ .

(٢) حلية الاولياء لابن نعيم الاصفهاني ج ٣ / ٢٧٩ المكتبة السنية

(٣) سورة النساء آية (٢٤) .

(٤) تفسير الطبري ج ١ / ٢٧ .

لذا قال أبو محمد بن قتيبة : كان أشد أهل العراق فى رأى
والقياس الشعبى وأسهلهم فيه مجاهد . (١)

وسافر الى القسطنطينية :

قال لطبرى : وأقام مسلمة بالقسطنطينية قاهرا لأهلها ومعه
وجوه أهل الشام ، خالد بن معدان وعبد الله بن أبى زكريا الخزاعى
ومجاهد بن جبر حتى أتاه موسليمان . (٢)

وجاءت بعض الروايات تبين سفر مجاهد وأن لم تشر الى جهته .
(٣)

عن مجاهد قال : كنا مع ابن عمر فسفر فمر

ولعل الجهة هى المدينة ، قال مجاهد فى رواية أخرى :

صحبت ابن عمر من مكة الى المدينة فما سمعته يحدث عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم الا هذا الحديث . (٤)

وذكر عبد الغنى بن سعيد الأزدى :

ان مجاهدا صاحب ابن عباس يعد فى المصريين . (٥)

الا أن ياقوت الحموى ذكر فى كتابه أن هذه الرواية المراد بها :

مجاهد بن جبر مولى بنى نوفل وهو غير مجاهد بن جبر المخزومى
المفسر (٦) لأنه فى عهد عمر بن الخطاب رضى الله عنه لم يبلغ من العمر
الكثير حتى يستخلفه عمرو بن العاص علم الخراج .

(١) تأويل مختلف الحديث لابن قتيبة ص ٤٠ - شعراء الكتاب العربى .

(٢) تاريخ الطبرى السلسلة الثانية ص ١٣١٥ .

(٣) مسند الامام احمد ص ٥٤ حديث ٤٨٧ ج ٣ باسناد صحيح .

(٤) صحيح مسلم ج ٤ / ١٦٥ .

(٥) المؤتلف والمختلف فى أسماء نقله الحديث ، ٧ بنى محمد عبد الغنى ص ٢٦ .

(٦) معجم الادباء لياقوت الحموى ج ١٧ / ٧٩ .

فمجاهد رضى الله عنه ولد فى عهد عمر بن الخطاب سنة ٢١ هـ

كما سبق .

وهذا لا يمنع من أن يكون مجاهد رضى الله عنه سافر الى مصر وأقام بها فترة .

وعن صفات مجاهد رضى الله عنه التجرد فى طلب المعرفة فان

ظهر له الصواب فى مسألة لا يصير على قوله السابق بل يغير رأيه اذا رأى

ظهر له ضعف الرأى الأول ، أو جاءه من البينة والعلم ما لم يأت من قبل

فيترك قوله السابق ويذهب الى القول الجديد الذى خطر له متى ظهر

له قوته .

عن منصور قال : سألت مجاهدا فقلت : أرايت دعاء أحدنا يقول :

اللهم ان كان لسمى فى السعداء فاثبتته فيهم وان كان فى الاشقياء

فامحه منهم واجعله فى السعداء ، فقال : حسن ، ثم أتته بعد ذلك

بحول أو أكثر فسأله عن ذلك فقال : " انا أنزلناه فى ليلة مباركة انا

كنا منفردين فيها يفرق كل أمر حكيم " الدخان (٣ - ٤) .

قال يقضى فى ليلة القدر ما يكون فى السنة من رزق أو مصيبة شتى

ما يشاء ويؤخرها يشاء فاما كتاب الشقاء والسعادة فهو ثابت لا يتغير . (١)

وكان يقول : ليس أحد الا يؤخذ من قوله ويترك الا النبى صلى الله

(٢)

عليه وسلم .

وقد طلب مجاهد العلم لله لم ييغ به علوا ولا استكبارا ولا رياء

ولا طلب منصب ولا لى غرض من أغراض النفس أو الدنيا .

(١) تفسير الطبرى ج ١٣ / ١١٢ .

(٢) حلية الأولياء ج ٣ / ٣٠٠ . لابی نعيم الاصفهانى المكتبة

السلفية .

تقال مجاهد :

(١) طلبنا هذا العلم ومالنا فيه نية ثم رزق الله النية بعد .

وقال كهيل :

وما رأيت أحدا يريد بهذا العلم وجه الله الا هو "الهلافة"
(٢) عطاء ومجاهد وطاوس .

فالا خلاص في طلب العلم يورث في النفس اشراقا يفيض للفكر
الطريق فيسير على الهدى المستقيم الخالي من الشواهب والافساح
والشهوات ويدرك المتعلم حقائق الامور من غير التواء .
وهكذا كان مجاهد رضى الله عنه حيث قال :

" ما أدري أي التعمتين أفضل ؟ أن هداهي للإسلام ؟
أو عافاني من الأهواء " (٣)

" العبارة تشير الى سير مجاهد على الحادة وعلى ما كان عليه
السلف الصالح وخاصة أنه عاش في عصر كثرت فيه الأهواء وظهرت فيه
الفرق ، ففي عصره ظهرت فرقة المعتزلة وقوى شأنها وكذا القدرية
والجبرية والشيعة والخوارج .

-
- (١) سنن الدارمي ج ١ / ١٠٦ من طلب العلم بغير نية فرده العلم الى الله .
(٢) تهذيب التهذيب لابن حجر ج ١ / ٤٣ ، طبقات الفسريين
للدأودي ج ٢ / ٣٠٧ .
(٣) حلية الاولياء لابي نعيم الاصفهاني ج ٣ / ٢٩٢ .

استقلال مجاهد بنفسه

ان تأملنا في أقوال مجاهد رضى الله عنه وما أثر عنه سواء في ناحية التفسير أو الفقه أو اللغة أو القراءات الى غير ذلك نلاحظ أن لمجاهد شخصية مستقلة هي وليدة العلم والخبرة والاحتكاك ولا حداء هذه الشخصية المستقلة في الفكر والرأى لها خواصها .

فمجاهد رضى الله عنه وان كان العالم المتواضع لغيره المحترم لآراء الآخرين . : الا أن تواضعه لم يصل به الى درجة الاستسلام لآراء غيره والتقليد لهم وفقد الثقة بعلمه .

فهو لا يقبل المسائل مسلمة دون تعليق أو نقاش بل يعرضها على العقل مادامت محل اجتهاد .

وهذه سمة امتاز بها مجاهد رضى الله عنه في كل ماورد عنه من العلوم في كل مجال منها كان له رأيه وله رواية واردة عنه قد يكون هناك أكثر من رواية عنه .

رواية نقلها من غيره أو عن أحد شيوخه وهذه أمانة العلم وايصاله وبجانبها رواية لمجاهد تبرز عن رأيه الذي رآه في المسألة والذي ارتضاه .

وسماتى ان شاء الله مبحث في مخالفات مجاهد لما عليه غيره .

صفات مجاهد الخليفة

أ - زهده :

قال الأعمش : كنت اذا رأيت مجاهدا اذدريته مبتذلا كأنه
خربندج قد ضل حماره وهو مهتم فاذا نطق خرج من فيه اللؤلؤ . (١)
وفى رواية أخرى تبين سبب اهتمامه وزهده قال الأعمش :

كنت اذا رأيت مجاهدا تراه مغموما فقيل له فى ذلك فقال :
أخذ عبد الله بيدي ثم قال أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم
بيدي وقال لى : يا عبد الله كن فى الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل . (٢)
وفى رواية البخارى : أخذ رسول الله بمنكبي ، (٣)

ان زهد مجاهد ليس معناه أنه قد حرّم الطيبات على نفسه .
يقول الله تعالى فى كتابه العزيز : " يا أيها الذين آمنوا لا تحسروا
طيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين "
المائدة (٨٧) .

وقال تعالى " قل من حرّم زينة الله التى أخرج لعباده والطيبات من
الرزق قل هى للذين آمنوا فى الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة "
الاعرف (٣٢) .

لم يكن زهد مجاهد رضى الله عنه من هذا النوع الذى فهمه
بعض الناس وأساءوا فى فهمه فتعصبوا فيه مذاهب شتى هى أبعد ما يكون
عن الزهد الحقيقى الكامل الذى كان عليه لا رسول الله صلى الله
عليه وسلم وصحابته الكرام .

(١) تذكرة الحفاظ للذهبي ج ١ / ٨٠ - صفة الصفوة لابن الجوزي ج ٢ / ١١٧

(٢) المعارف لابن قتيبة ص ٤١١ - شذرات الذهب ج ١ / ١٢٥ لابن عماد الحنبلي

(٣) صحيح البخارى كتاب الرقاق باب كن فى الدنيا كأنك غريب أو عابر

سبيل ج ٨ / ٧٥ .

انما كان زهد مجاهد صادرا من نفسه العالية التي ترفع بها
من مخارف الدنيا فلم يجعل تحصيل الطيبات واللذات هدفا أو غاية
له في حياته .

فنفسه العالية تطلب ما أعده الله لعباده المؤمنين في الجنة
وما وعدهم به وملك هذا عليه أقطار نفسه فلم يبالغ في العناية بمظهره
ولم يجعل للدنيا عليه سلطانا ، عن ^{قريش} قريش بن خالد قال : رأيت
مجاهدا أبيض الرأس واللحية .

قال همام بن ليث : كان عطا وطاووس ومجاهد لا يتختمون . (١)

وقد كان لشيخ مجاهد أثر في تقوية هذا الزهد لديه وكثير من
الصفات الحميدة .

عن مجاهد قال : مررت مع ابن عمر على خربة فقال يا مجاهد :
ناد يا خيرة ما فعل أهلك أين أهلك ؟ قال فناديت فقال ابن عمر
ذهبوا وبقيت أعمالهم . (٢)

(١) الطبقات الكبرى لابن سعد ج ٥ / ٤٦٦ .

(٢) حلية الأولياء لابي نعيم الاصفهاني ج ٣ / ٢٨٦ .

ب - د مائة الخلق ولين العشيرة :

عن مجاهد قال : اذا لقي الرجل الرجل فضحك في وجهه ذابت
عنهم الذنوب كما ينثر الريح الورق اليابس من الشجر .

وعنه قال : ما التقى مسلمان فتصافحا الا غفر لهما ذنوبهما قبل
أن يفترقا أو تحسنت عنهما ذنوبهما . (١)

عن مجاهد قال : ان المسلم لو لم يصب من أخيه الا أن يحياه
فمنع من المعصية لكفاه . (٢)

ووجهه مجاهد رضى الله عنه الطريقة المثلى لاكتساب محبة الآخرين
وهى طاعة الله عز وجل .

عن مجاهد قال : ان العبد اذا أقبل على الله تعالى بقلبه
أقبل الله عز وجل بقلوب المؤمنين عليه . (٣)

هذه العبارات لا تصدر الا من أكرم الناس نفسا وأحسنهم عشرة
وأدبا ، وهذا ما كان عليه مجاهد لين العشرة حسن المعاملة مع أدبا
كان فيه واعراضا عن كل ما هو قبيح يعيل الى الدابة والكمزاح أحيانا
فلا تعجب حين نرى ابن عباس يداعب مجاهد وربما أدخل أصابعه
فى بطنه . (٤)

وردت رواية عن مجاهد وكأنها تشير الى أن مجاهدا على غير
ما ذكرنا من حسن الأخلاق فعند قوله تعالى " ولا منهم فليغيرن خلق
الله " (النساء ١١٩) .

-
- (١) حلية الاولياء لابی نعيم الاصفهاني ج ٣ / ٢٩٧ .
(٢) " " " " ج ٣ / ٢٨٠ .
(٣) " " " " ج ٣ / ٢٨٠ .
(٤) " " " " ج ٣ / ٢٨٩ .

روى ابن جرير بسنده عن أبي بزة قال قال لى مجاهد سل عنها
عكرمة ولامرنهم فليغيروا خلق الله ، فسألت فقال الاخصاء ، قال
مجاهد ماله لعنه الله ، فوالله لقد علم أنه غير الاخصاء ثم قال سل
فسألت فقال عكرمة : ألم تسمع الى قول الله تبارك وتعالى " فطرة الله
التي فطر الناس عليها لا تبدل لخلق الله " قال : لدين الله فحدثت
بها مجاهدا فقال : ماله أخزاه الله . (١)

وروى ابن جرير بسنده عن أبي بزة عن مجاهد وعكرمة قالا : دين
الله . (٢)

ففى الرواية الأولى قال مجاهد عن عكرمة ماله لعنه الله وما له
أخزاه الله ، والناظر للحكمة لأول وهلة يظن أن هذا سببه ما يكسون
بين العلماء المعاصرين من سوء الظن والتنافس .

وأقول : انها غيبة مجاهد للحق بدليل قول مجاهد " فوالله
لقد علم أنه غير الاخصاء " ، وأما قوله فى المرة الثانية : ماله أخزاه الله
كأنه ينكر على عكرمة لماذا لم يفسر الآية بهذا المعنى منذ البداية .
ولعله نطق بالعبرة ولم يرد بها السبب .

لذا نرى فى الرواية الثانية رجوع عكرمة الى ما قال به مجاهد .

(١) تفسير الطبري ج ٥ / ١٨١ .

(٢) " " ج ٥ / ١٨٢ .

جـ - التواضع :

- (١) قال خالد البرمكي : الشريف اذا تقرأ - يعني ^{سجد} ~~تواضع~~ - تواضع
- التزم مجاهد رضى الله عنه بأحكام الاسلام التعبدية والخلقية وطبقها تطبيقا قلبيا وعمليا ، لذا كان من أكثر الناس تواضعا لله ، وقد قال العلماء ان العلاج العملى للكبر هو التواضع بالفعل لله تعالى ولعباده وذلك باستعمال خلق المتواضعين . (٢)
- وهذا ما كان عليه مجاهد رضى الله عنه وكان يقول :
- "ومن أعز نفسه ، ^{أذل دينه} ومن أذل نفسه أعز دينه " (٣)
- فيرى أن التواضع لا بد منه وخاصة للمتعلم حتى لا يبعثره الغرور ويتعالى على أقرانه فيضيع الكثير ، وكان يربى تلاميذه على ذلك ويقول لهم :
- " ان هذا العلم لا يتعلمه مستح ولا متكبر " (٤)
- وقد امتاز مجاهد بنفسية عظيمة صافية تعترف لذوى القضل بفضلهم ومكانتهم فى العلم .
- يقول مجاهد :
- ذهب العلماء فما بقى الا المتعلمون وما المجتهد فيكسبهم
- الا كالأعيب فيمن كان قبلكم . (٥)

-
- (١) روضة العقلاء ونزهة الفضلاء ص ١٧ .
- (٢) احياء علوم الدين للبخزالي ٣٠٧/٣ .
- (٣) حلية الاولياء لابن نعيم الاصفهاني ج ٣/٢٧٩ .
- (٤) " " " " ج ٣/٢٨٧ .
- (٥) " " " " ج ٢/٣٨٠ .

الخوف من الله ؛

مرت بنا رواية الأعمش عن مجاهد وكيف كان دائم الصمت والتكبير يفكر فيما بعد الموت خائفا ورعا وهذا ما كان عليه السلف الصالح وقد أدى بهم هذا الورع والخوف الى الوقوف عند حدود الله والبعد عن الشبهات ومحاسبة النفس .

هذا ما كان عليه مجاهد رضى الله عنه كان كثير الخوف من الله شديد الورع يخاف لحساب .

يتصف بصفات المؤمنين الذين ذكرهم الله فى قوله تعالى " الذين يخشون ربهم بالغيب وهم من الساعة مشفقون " الأنبياء (٤٩) .
وقال تعالى " والذين هم من عذاب ربهم مشفقون " المعارج (٢٧) .
قال أبو نعيم عنه : صاحب التأويل والتفسير والأقاويل والتذكير .
فقد وردت عنه أقوال ترقق القلوب وتوكل الغافل عمل بها أهمل التقى والزهد والتعبد وانتفع بها المؤمنون فى الورع والخشية والترغيب والترهيب .

عن عمر بن ذر قال قال مجاهد : ما من مريض يمرضه العبد الا ورسول ملك الموت حبه حتى اذا كان آخر المرض يمرضه العبد أتاه ملك الموت فقال : أذاك رسول بعد رسول فلم تعبأ به وقد أذاك رسول يقطع أثرك من الدنيا .

وعنه قال : يؤمر بالعبد الى النار يوم القيامة فيقول ما كان هذا ظنى فيقال ما كان ظنك فيقول أن تغفر لى فيقول خلوا سبيله . (١)

(١) حلية الاولياء لابى نعيم الاصفهاني ج ٣ / ٢٧٩ .

وأدى به ورعه الى كراهية شِر القرآن وتطبيب المصحف (١)
وكان ينهى عن التثائب مراعاة وتأدبا للقرآن فيقول : اذا تثاءبت
وأنت تقرأ القرآن فأمسك عن القرآن تعظيما حتى يذهب تثاؤك (٢) .
العمل بما علم :

كان مجاهد رضى الله عنه نعم العالم الفاضل العامل المطبق
لما علمه وهذا ما كان عليه السلف الصالح رضى الله عنهم فسلموا من داء
انفصال العلم عن العمل والذى عليه أكثر العلماء اليوم حتى خسروا
بركة العلم وتناولهم الوعيد الذى جاء فى الآية " يا أيها الذين آمنوا
لم تقولون ما لا تفعلون كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون "
الصف (٣) .

قال مجاهد : ان القرآن يقول انى معك ما أتبعتنى فاذا لسم
تعمل بى أتبعتك (٣) .

ويرشد تلاميذه الى تطبيق ما تعلموه .

عن عمر بن ذر عن مجاهد قال : اذا أراد أحدكم أن ينام فليستقبل
القبلة ولينم على يمينه وليذكر الله وليكن آخر كلامه عند منامه لا اله
الا الله فانها وثا لا يدري لعلها تكون منيته ثم يقرأ " وهو الذى
يتوفاكم بالليل " الأنعام (٦٠) (٤) .

(١) صفة الصفوة لابی الفرج بن الجوزى ج ٢ / ١١٨ - حلية الأولياء ج ٣ / ٢٧٩

(٢) حلية الأولياء لابی نعيم ج ٣ / ٢٧٩ .

(٣) صفة الصفوة لابی الفرج بن الجوزى ج ٢ ص ١١٨ .

(٤) نفس المرجع ج ٢ ص ١١٨ .

ولكن عددنا صفات مجاهد ^{وكرم} سجاياء لوجدناها تفوق العدد ،
ولكن هذه بعض صفاته العقلية والخلقية التي أمتاز بها ، وله من
مكارم الاخلاق والصفات غيرها الكثير ، أعرضنا عنها ليكشفها القارىء
اللبيب فى ثنايا هذا البحث .

مع عظمة مكانة مجاهد رضى الله عنه إلا أنه لم يسلم من التجريح
فهو فى هذا كغيره من الاعلام .

قال الترمذى : مجاهد معلوم التدليس فغلغلته لا تشيد الوصل ووقع
الواسطة بينه وبين ابن عباس .

وقد تصدى للرد على هذا القول الامام ابن حجر حيث قال معلقا :
لم أر من نسبته الى التدليس ، نعم اذا ثبت قول ابن معين أن قول
مجاهد خرج علينا على ليس على ظاهره فهو عين التدليس اذ هو
الابهام والتغطية .

قال الدورى : قيل لابن معين : يروى عن مجاهد أنه قال :
خرج علينا على فقال : ليس هذا بشئ . (١)
أى أنه لم يثبت .

قال النباهى : ذكر مجاهد فى كتاب الضعفاء لابن حبان الهستى .
وقد رد عليه النباهى قوله فقال : ولم يذكره أحد من ألف فى
الضعفاء ومجاهد ثقة بلا مدافع . (٢)

قال الامام ابن تيمية فى توثيقه : القول الصواب هو قول أئمة
السلف بقول مجاهد ونحوه - فانهم أعلم بمعانى القرآن لاسيما
مجاهد (٣) فانه كان آية فى التفسير (٤) ولهذا يعتمد على تفسيره

- (١) تهذيب التهذيب لابن حجر ج ١٠ / ٤٤ - التاريخ ليعقوب بن معين
تحقيق أحمد محمد ج ٢ / ٥٤٩ .
(٢) ميزان الاعتدال للذهبي ج ٣ / ٤٣٩ .
(٣) مجموعة تفسير ابن تيمية ص ١٧٨ .
(٤) مقدمة فى اصول التفسير لابن تيمية ص ٣٤ .

الشافعي والبخاري وغيرهما من أهل العلم ، وكذلك الامام أحمد وغيره ممن
صنف في التفسير يكرر الطرق عن مجاهد أكثر من غيره . (١)

أقول :

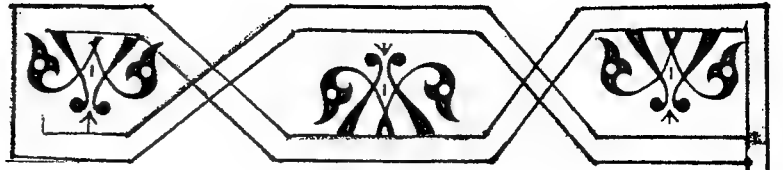
ان رواية أعلام الأئمة كاللبخاري والشافعي وأحمد وغيرهم لروايات
مجاهد وقبولها واعتمادهم عليها فهذه أكبر شهادة على توثيقه .
وعد الله واعتراف منهم على مبلغ فهمه لكتاب الله تعالى وعلو مكانه .
كما أنهم مجاهد منذ عصره بأنه يفسر القرآن برأيه . وقد رد مجاهد
هذا الاتهام عن ابن مجاهد قال : قال رجل لأبي : أنت الذي تفسر
القرآن برأيك ؟ فبكى أبي ثم قال : اني اذا لجري لقد حملت
عن بضعة عشر رجلا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ورضى الله
عنهم . (٢)

رد مجاهد هذا الاتهام بأنه تلقى تفسيره عن بضعة عشر رجلا من
أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم ابن عباس رضى الله عنهما
شيخه الأول .

ان اعطاء مجاهد العقل حقه في الفهم والتدبر لا يمنعه من أن
يكون الامام الأول في التفسير بالمأثور ، ولا ينقض هذا من قبعة مجاهد
أو من تفسيره بل يبقى مجاهد امام المفسرين من التابيعين ومن جاء
بعدهم .

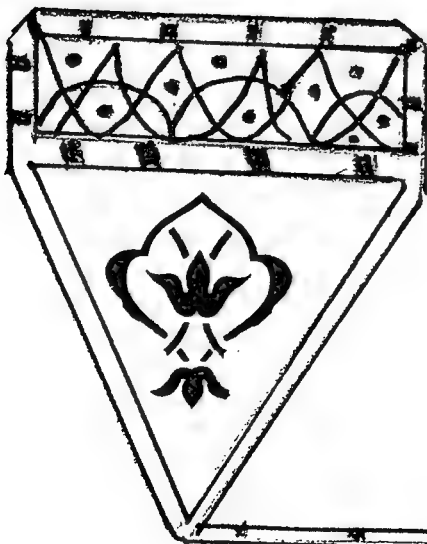
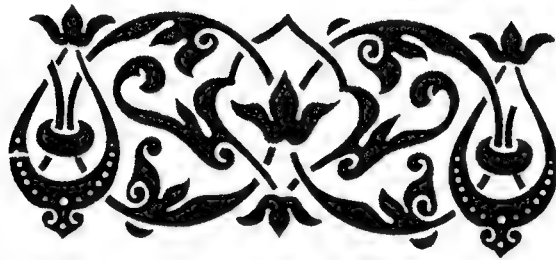
(١) مقدمة في أصول التفسير لابن تيمية ص ٤٠٣ .

(٢) تهذيب التهذيب لابن حجر ج ١٠ / ٤٤ .



الفصل الثالث:-

”شيخ مجاهد و قلامدنه“



شيوخ مجاهد رضى الله عنه :

من العسير علينا حصر شيوخ مجاهد رضى الله عنه لكثرتهم وشيوعهم ،
فمجاهد عاش في وسط طوى ونشأ فيه وجالس العلماء الذين كانوا في هذا
الوسط وأخذ عنهم وعرفهم ، وإن كثرة شيوخه وعظم مكانتهم لتدل دلالة واضحة
على اهتمام مجاهد بطلب العلم والحرص على تلقيه من كبار طمأ عصره ، كان
رضى الله عنه شغوفاً بالعلم ، معباً للتحصيل ، يبذل من أجل العلم كل
جهد ممكن ، لم يسمع بعالم إلا رحل إليه وسأله وتلقى منه ولم يترك أية
من القرآن الكريم إلا وقف عندها حتى تفهم معناها ووقف على ما يستنبط منها .
تلقى جل طمأ من مشيخة مكة وأفذان طمأها وكبار صحابتها روى عنهم
الحديث النبوي وشرح الآيات القرآنية ونقل عنهم الآثار وتمرس على الاجتهاد
من آرائهم .

ومن المقطوع به أن مجاهدا رضى الله عنه لقي كثير من صحابة رسول
الله صلى الله عليه وسلم ، فقد اتفقت كتب الرجال والمناقب جميعاً على ذلك ،
فقد التقى بكثير من الصحابة وروى عنهم وتلمذ على يدهم وسمع وقرأ عليهم .
ومن أهم من تلقى العلم عنهم ، يقول النووي : "سمع أبى عباس وابن عمر
وجابر بن عبد الله وابن عمرو بن العاص وأبا سعيد وأبا هريرة وعائشة" (١)
فسبق بذلك بعض كبار التابعين أمثال عمرو بن دينار وغيرهم الذين لم
يتمكنوا من مداورة كبار الصحابة .

وقبل أن نذكر شيوخ مجاهد نشير إلى أنهم لم يكونوا متخصصين فلم يقتصر

(١) تهذيب الأسماء واللغات للنووي القسم الأول جزء ٨٣/٢ دار الطباعة
المنيرية .

أعد هم طوى التفسير والآخر طوى الفقه بل كانوا يلمون بمعارف مختلفة وطموح شتى وان كان بعضهم اشتهر بالتفسير أكثر من الحديث والآخر بالفتيا كما قال السيوطي :

"اشتهر بالتفسير من الصحابة عشرة : الخلفاء الأربعة ، وابن مسعود وابن عباس وأبو بن كعب وزيد بن ثابت وأبو موسى الأشعري وعبد الله ابن الزبير" (١)

ومجاهد رضى الله عنه كان يأخذ من كل هذه العلوم ليخرج لنا بعلم مميزه .

والآن نذكر بعض السطور عن كل شيخ من أهم شيوخ مجاهد الذين اتصل بهم وتأثر بهم . لنعرف المنابع التي استقى منها مجاهد علمه ولتتضح لنا ألوان ثقافته وطموحه ويمكن تقسيم شيوخ مجاهد الى :

- أ - شيوخ مجاهد من الصحابة .
- ب - من أخذ عنهم من النساء الصحابيات .
- ج - رواية مجاهد عن الأقران .

أ - شيوخ مجاهد من الصحابة :

١ - عبد الله بن عباس : من أبرز شيوخ مجاهد ومن الذين لازمهم

وتلقوا عنهم فهو النبيذ الأكبر الذي استقى منه علمه .

وعبد الله : هو عبد الله بن عباس بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد

مناف بن قص القرشي الهاشمي يكنى أبا عباس ولد قبل الهجرة بثلاث سنين . (٢)

(١) الاتقان للسيوطي ج ٢/ ٢٣٩ الأبيعة الرابعة .

(٢) الاستيعاب في معرفة الأصحاب لابن عبد البر ٣/ ٩٣٣ .

نشأ وترى في بيت علم ونبوة .

منحه الله حسن الفهم وشدة الذكاء وقوة الذاكرة والقدرة على الاستنباط
كيف لا وقد حظى على دعوات الرسول صلى الله عليه وسلم الفياركة ، قال
ابن عباس : ضمنى النبي صلى الله عليه وسلم الى صدرى وقال : " اللهم
علمه الحكمة " وقال " اللهم علمه الكتاب " (١)

زادت هذه الدعوات ابن عباس حماسا للعلم فأقبل عليه بمزية وصبر
يفتخره من كل الأنواع وكل الطرق وشتى الوسائل .

وتضاعف حماس ابن عباس رضي الله عنه على جمع العلم بعد أن لحق
رسول الله صلى الله عليه وسلم بالرفيق الا على فأقبل يجمع هذا التراسخ
العظيم الذى خلفه رسول الله صلى الله عليه وسلم .

عن ابن عباس قال : لما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت لرجل
من الأنصار هلم لنسأل أصعب رسول الله صلى الله عليه وسلم فانهم كثير
فقال : واعجبا لك أترى الناس يفتقرون اليك ؟ قال فترك ذلك وأقبلت
أسأل الناس فان كان ليبلغنى الحديث عن رجل فأتى بابيه وهو قائل فأتوسد
ردائى على بابيه يسئلى الربى طوى من التراب فيخرج فيقول : يا ابن عم
رسول الله ما جاء بك ؟ هذا أرسلت الى فأتيتك فأقول : لا أنا أحق أن أتيتك
فأسأله عن الحديث فعاش الرجل الأنصارى حتى رآنى وقد اجتمع الناس حولى
يسألونى فقال : هذا الفتى كان أعقل منى . (٢)

(١) صحيح البخارى كتاب فضائل الصحابة باب ذكر ابن عباس رضي الله

عنهما ج ٢٣/٥ .

(٢) الاصابة في تمييز الصحابة لابن حجر ج ٨٤/٢ - جامع بيان العلم

وفضله لابن عبد البر ج ٨٥/١ .

ولم يخجل ابن عباس رضي الله عنه مكانة مرموقة بين الصحابة رضوان الله عنهم
رغم صغر سنه حتى أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان يحدده للمعضلات
مع اجتهد عمر ومحمد نظره وكان يقول عنه : ذاكم فتى الكهول ان له لسانا
مسيئولا وقلبا عقولا . (١)

وقال عنه ابن مسعود : نعم ترجمان القرآن ابن عباس لو أدرك أسناننا
ما عاشره منا رجل .

وقال عنه مجاهد :
ما سمعت فتيا أعسن من فتيا ابن عباس الا أن يقول قائل قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم . (٢)

فابن عباس كان أمة في العلم اماما في علوم الشريعة والعربية والمغازي
وغيرها ، وهو معلم مكة الأول في التفسير والفقه والفرائض .
ورع ابن عباس في معرفة المدني من المكي حتى كان يلخص آي القرآن
المدني من المكي . (٣)

كما كان يستعين في تفسيره بمعرفة الناسخ والمنسوخ وما يتصل بأسباب
النزول .

ولجأ رضي الله عنه الى الشعر العرقي يفسره بعض المفردات التي غمضت
عليه واستخدام الشعر ببراعة لفهم اللغة ساعده على ذلك فطرته وفرط ذكائه
فكان يتذوقه ويستعذب جيده ويبحث على معرفته حيث يقول :

اذا سألتهموني عن غريب القرآن فالتمسوه في الشعر فان الشعر ديوان
العرب . (٤)

(١) حلية الاولياء للأصفهاني ج ١/٣١٨ ، الاتقان للسيوطي
ج ٢/٢٤٥ . (٢) حلية الاولياء للأصفهاني ج ١/٣٢٤ ، الاتقان
للسيوطي ج ٢/٢٤٥ .
() الاتقان للسيوطي ج ١/٩ .
() تفسير القرطبي ج ١/٢٤ .

ومكنت ثقافة ابن عباس اللغوية والأدبية من أن يعالج لغة القرآن ويفهم المقصود من اللفظة القرآنية الغريبة ويتناولها بالشرح والتفسير حتى أن السيوطي قال عنه : " ورد عنه ما يستوعب تفسير غريب القرآن بالاسانيد الثابتة الصحيحة ، وهو ان لم يستوعب غريب القرآن فقد أتى على جملة سالحة منه " (١)

فعبد الله بن عباس رضي الله عنه كان أحد الأساتذة الأربعة الذين نشروا العلم في أنباء المعمورة .

يقول ابن القيم : " والدين والفقه والعلم انتشر في الأمة عن أصحاب ابن مسعود وأصحاب زيد بن ثابت وأصحاب عبد الله بن عمر وأصحاب عبد الله بن عباس معلم الأمة عن أصحاب هؤلاء الأربعة ، فأما أهل المدينة فعلمهم عن أصحاب زيد بن ثابت وعبد الله بن عمر ، وأما أهل مكة فعلمهم من أصحاب عبد الله بن عباس ، وأما أهل العراق فعلمهم عن أصحاب عبد الله بن مسعود " (٢)

وإلى ابن عباس رضي الله عنهما دوما موضع تقدير وإجلال من الصحابة ومن معاصريه ومن جاء بعدهم ، فنجد اسمه في كتب العلوم المختلفة من تفسير وحديث وفقه وقراءات وسيرة وغيرها على اختلاف مناهجها ومنازلاتها السياسية والمذهبية بل نسبت إليه كثير من الأقوال الموضوعة رغبة في رواجها .

تربى مجاهد رضي الله عنه وتعلم في مدرسة ابن عباس فكان التلميذ الأول فيها ، تلقى عنه جميع العلوم وروى عنه كثير من التفسير والحديث وجماعات مروياته في الكتب الستة (٣) وغيرها وهي كثيرة ، وأثبتت كتب الحديث والرجال أن مجاهدا تلميذ ابن عباس .

-
- (١) - الاتقان للسيوطي ١/ ١٥٠ .
 - (٢) - أعلام الموقعين ١/ ١٢ .
 - (٣) - أنظر صحيح البخاري ج ١/ ١٢٣ .

عاش ابن عباس رضي الله عنهما حتى سنة ثمان وستين من الهجرة في نشر العلم وبره
الأجيال إلى أن حانت منيته

قال محمد بن العنيفة يوم مات : اليوم مات رباني هذه الأمة . (١)

٢ - عبد الله بن عمر رضي الله عنه بن الخطاب بن نفيل القرشي العدوي .
يكنى أبا عبد الرحمن ، أسلم مع أبيه وهو صغير لم يبلغ الحلم شهد
الخنندق فما بعدها وشهد اليرموك .

كان رضي الله عنه من أهل الورع والعلم وكان كثير الاتباع لآثار رسول
الله صلى الله عليه وسلم ، قالت عائشة : ما رأيت أحدا أشبه بأصحاب
النبي صلى الله عليه وسلم الذين دفنوا في النمار من عبد الله بن عمر .

وعن نافع قال : لو نظرت إلى ابن عمر رضي الله عنه إذا اتبع أثر
النبي صلى الله عليه وسلم لقلت هذا مجنون (٢) أفتى في الإسلام ستين
سنة (٣) وكان من أطعم الناس بمناجاة الحج .

كان رضي الله عنه ولجأ بالحج والجهاد فلم يتخلف عن السرايا على
عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وشهد اليرموك والقادسية وحبلا (٤)
وما بينهما من وقائع الفرس . وشهد فتح مصر .

وكان كريما ، قال نافع : مات ابن عمر حتى أعتقه وشهد فتح مصر ألف
إنسان أو زاد ، وكان إذا اشتد عجزه بشيء من ماله قربة لربه عز وجل . (٥)

(١) الإصابة ٩٤/٤ .

(٢) حلية الأولياء للأصفهاني ج ١/٣٩٤ - ٣١٠ .

(٣) التبيين في نسب القرشيين لابن قدامة ص ٣٦٣ .

(٤) التبيين في نسب القرشيين ص ٣٦٣ ، البداية والنهاية لابن كثير ج ٩/٤ .

(٥) حلية الأولياء ج ١/٣١٠ ، الاستيعاب ج ١/٣٥١ .

كان رضى الله عنه محبوبا بين الناس .

عن مجاهد قال : كنت مع ابن عمر فجعل الناس يسلمون عليه حتى انتهى الى دابته فقال لى ابن عمر : يا مجاهد ان الناس يحبوننى حبا لو كنت أعطيتهم الذهب والورق ما زدت . (١)

قال عبد الله بن مسعود عنه :

ان من أملك شباب قريش لنفسه عن الدنيا ابن عمر .

وقال مالك :

بلغ ابن عمر ستا وثمانين سنة وأفتى فى الاسلام ستين سنة . (٢)

ذكر له البخارى فى صحيحه مائتان وسبعون حديثا وهو من شيوخ مجاهد كما

ذكرت كتب الرجال حيث روى عنه مجاهد وأسلم مولى أبيه وأنس بن سيرين وسعيد بن جبير وسعيد بن المسيب وطاوس وعطاء وعكرمة وغيرهم . (٣)

لم تكن الصلة بين عبد الله بن عمر ومجاهد رضى الله عنهما صلة العلم التى تربط الشيخ بالتلميذ فقط ، ولكن كان عبد الله بن عمر يرضى مجاهد ويتعمده ويمارجه ويعينه على خواجه .

قال مجاهد : كنت أسافر مع عبد الله بن عمر فلم يكن يطيق شيئا من العمل الا عطه لايكله الينا ، ولقد رأيته يثأ على ذراع ناقتى حتى أركبها . (٤)

وقال مجاهد : صحبت عمر وانى أريد أن أخدمه فكان هو يخدمنى مات رضى عنه بمكة سنة ثلاث وسبعين . (٥)

(٦)

(١) طبقات ابن سعد ج ٤ / ١٦٨ .

(٢) البداية والنهاية لابن كثير ج ٩ / ٥ .

(٣) البداية والنهاية لابن كثير ج ٩ / ٥ ، وتهذيب التهذيب لابن حجر ج ١٠ / ٤٤

(٤) طبقات ابن سعد ج ٤ / ١٦٤ .

(٥) حلية الاولياء ج ٣ / ٢٨٦ .

(٦) الاستيعاب فى معرفة الاصحاب ج ٣ / ٩٥٢ .

٣ - أبو هريرة :

هو الحافظ الفقيه اليماني الدوسي عبد الرحمن بن صخر
اشتهر بكنيته أبو هريرة ، أسلم في السنة السابعة في غزوة خيبر ولازم رسول
الله صلى الله عليه وسلم ثلاث سنين . (١)

(٢) اتخذ أبو هريرة من الصفة مسكناً له طوال عمر النبي صلى الله عليه وسلم
تخلّى أبو هريرة عن كل المشاغل واكتفى بلقمة العيش مع أهل الصفة وتفرغ
لطلب العلم وعرض عليه ، وكان رضى الله عنه أمياً فغشى أن تخونه ذاكرته
فشكى إلى النبي صلى الله عليه وسلم .

روى البخاري بسنده عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قلت يا رسول
الله انى أسمع منك حديثاً كثيراً فأنساه ، قال : أبسط ردائك فبسطت ففرغ
بيده فيه ثم قال ضمه ، فضمته فما نسيت حديثاً بعد . (٣)

فصار أكثر الصحابة رواية وتحديثاً قال رضى الله عنه : ما من أصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم أحد أكثر حديثاً عنه منى إلا ما كان من
عبد الله بن عمرو العاص فإنه كان يكتب ولا أكتب . (٤)

وقد شهد له كبار الصحابة رضوان الله عنهم بالعلم والعفة وأصابته
في رواية الحديث .

سئل ابن عمر رضى الله عنه : هل تنكر ما يحدث به أبو هريرة شيئاً .
فقال : لا ، ولكنه اجتراً وجبناً . (٥)

(١) سيرة أعلام النبلاء ج ٢ / ٤٢٦ .

(٢) عليّة الأولياء ج ١ / ٣٧٦ .

(٣) صحيح البخاري كتاب فضل الصحابة باب مناقب أبو هريرة ج ٥ / ٢٨ .

(٤) صحيح البخاري كتاب العلم باب كتاب العلم ج ١ / ٢٨ .

(٥) سيرة أعلام النبلاء ج ٢ / ٤٣٧ .

وقال أبو طلحة : أما أن يكون سمع ما لم نسمع فلا أشك ، وسأحدثك عن ذلك ، أنا كنا أهل بيوت وغنم وعمل كنا نأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم طرفى النهار وكان أبو هريرة مسكينا ضعيفا على باب رسول الله صلى الله عليه وسلم يده مع يده فلا شك أنه سمع ما لم نسمع ولا نجد أحدا فيه خير يقول على رسول الله صلى الله عليه وسلم عالم يقل . (١)

قال الامام الشافعى : أبو هريرة أعظم من يروى الحديث فى دهره . (٢)

كان رضى الله عنه متواضعا يمر فى السوق يحمل العزمة وهو يقول :
أوسعوا الطريق للأمير . (٣)

قضى أبو هريرة رضى الله عنه حياته زاخرة بالعلم والعمل مقتديا
بالرسول عليه الصلاة والسلام فى أقواله وأعماله ومات سنة تسعة وخمسون للهجرة (٤)

قال البرديجى : روى مجاهد عن أبي هريرة وعبد الله بن عمر وقيل
لم يسمع منهما . (٥)

أقول : قد جاءت رواية مجاهد رضى الله عنه عن أبي هريرة رضى الله عنه
فى صحيح البخارى حيث روى بسنده قال حدثنا مجاهد أن أبا هريرة كان
يقول له عن النبى . (٦)

-
- (١) سيرة أعلام النبلاء ج ٢ / ٤٣٥ .
(٢) الاصابة - الكنى ترجمة ١١٧٩ - شذرات الذهب ج ١ / ٦٣ ، تهذيب
الاسماء واللغات ج ٢ / ٢٧٠ .
(٣) تذكرة الحفاظ للذهبي ج ١ / ٣٣ .
(٤) البداية والنهاية لابن كثير ج ٨ / ١١٤ .
(٥) تهذيب التهذيب لابن حجر ج ١٠ / ٤٤ .
(٦) صحيح البخارى كتاب فضل الفقر باب كيف كان يعيش النبى وأصحابه
وتخليهم عن الدنيا ج ٨ / ٨١ ، وكذلك ج ٩ / ١٦٩ .

٤ - عبد الله بن عمرو بن العاص :

ابن واقل بن كعب بن لوئى القرشى السدى ، يكنى أبا محمد
أحد الصحابة الكرام كان شديد العبادة صاحب صيام وقيام كان يسرد
الصوم ولا ينام فشكاه أبوه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له رسول
الله صلى الله عليه وسلم " ان لعينك عليك حق وان لأهلك عليك حق " (١)
أسلم قبل أبيه وكان فاضلا عالما حافظا شجاعا كان يضرب بسيفين .
سكن مكة ثم رحل الى الشام فأقام بها حتى توفى يزيد بن معاوية .
ثم رجع مكة وتوفى بها سنة خمس وستين .

كان رضى الله عنه كثير الرواية قال أبو هريرة رضى الله عنه : ما كان
أحد أحفظ لحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم منى الا عبد الله
ابن عمرو فانه كان يعى بقلبه وأعلى بقلبي وكان يكتب وأنا لا أكتب ، استأذن
رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الكتابة فأذن له ، قال عبد الله :
حفظت من النبى صلى الله عليه وسلم ألف حديث . (٢)
له فى صحيح البخارى ستة وعشرون حديثا .

كان كريما يقرى الضيف والغريب وكان يرى أن حقا عليه أن يكثر فى الزاد
لمن نزل عليه من الناس ، وكان شديد الورع والخوف كثير البكاء حتى رمضت
عيناه . (٣)

قل البرديجى :

روى مجاهد عن أبى هريرة وعبد الله بن عمرو
وأما ما رواه البرديجى من أنه لم يسمع منه ، فقد وردت عبارته بصيغة

(١) حلية الأولياء لللاصفهاني ج ١ / ٢٨٥ - الاستيعاب لابن عبد البر ج ٣ / ٩٥٧

(٢) المعارف لابن قتيبة ص ٢٨٦ .

(٣) الاستيعاب لابن عبد البر ج ٣ / ٩٥٧ .

التضعيف ، قيل : وقد قال فى بداية العبارة : روى مجاهد عن أبى هريرة
وعبد الله بن عمرو ، فقد ذكر عبد الله بن عمرو من شيوخه وان أورد بعد ذلك
بالتضعيف فهذا يدل على أن عبد الله بن عمرو من شيوخ مجاهد وان قيل
وخاصة أن كتب الرجال ذكرت ذلك .

يقول ابن حجر :

روى مجاهد عن العبادة الأربعة . . . (١)

كما أثبت ذلك أبو حاتم الرازى فى كتاب الجرح والتعديل حيث يقول :
روى عنه - عن عبد الله بن عمرو بن العاص - مجاهد وعطاء وشعيب . . (٢)

وقد جاءت رواية مجاهد عن عبد الله بن عمرو بن العاص فى السنن منها
ما جاء فى صحيح البخارى بسنده عن مجاهد عن عبد الله بن عمرو رضى الله
عنهما أن النبى صلى الله عليه وسلم . (٣)

(١) تهذيب التهذيب لابن حجر ج ١٠ / ٤٢ .

(٢) الجرح والتعديل لابی حاتم الرازى ج ٥ / ١١٦ .

(٣) صحيح البخارى ج ٤ / ٧٨ وكذلك فى ج ٨ / ٦ مكتبة النهضة .

٥ - عبد الله بن الزبير بن العوام :

ابن خويلد بن أسد القرشي يكنى أبا بكر ويقال أبو حبيب ، كان أول

مولود في الاسلام للمهاجرين بالمدينة .

نشأ على طاعة الله وكان رضى الله عنه كثير الصيام كثير الصلاة شديد
البأس ، قال عنه عبد الله بن عمر بعد وفاته : يرحمك الله فوالله ان كنت
لصواما قواما .

كان كثير الخشوع ، قال ابن المنذرى : لو رأيت ابن الزبير وهو يصلى
لقلت فصن شجرة يصفقها الريح وان المنجنيق ليقع ههنا وههنا وما يبالي
قال عنه ابن عباس : كان عفيفا في الاسلام قارئا للقرآن . (١)

منحه الله لسانا وفصاحة وعلما وشجاعة ، فكان وله مائة غلام يتكلم كل
غلام منهم بلسنة أخرى فكان ابن الزبير يكلم كل واحد منهم بلغته . (٢)

تربى في حجر عاتشة لأنه ابن أختها وكانت تحبه حبا شديدا وكان
مميزا عليها وروى عن عروة أن عاتشة لم تكن تحب أحدا بعد رسول الله
صلى الله عليه وسلم وأبى بكر مثل حبها ابن الزبير (٣) كان من شيوخ مجاهد
الذين أخذ عنهم كما قال ابن حجر في التهذيب (٤) قتل بمكة سنة ثلاث
وستين للهجرة . (٥)

(١) حلية الأولياء ج ١ / ٣٣٤ ، الاستيعاب في معرفة الأصحاب ج ٣ / ٩٠٥

الجرح والتعديل ج ٥ / ٥٦ ، تذهيب الكمال ص ١٦٧ ، البداية

والنهاية لابن كثير ج ٨ / ٣٣٤ .

(٢) حلية الأولياء ج ١ / ٣٣٤ .

(٣) البداية والنهاية لابن كثير ج ٨ / ٣٣٦ .

(٤) أنظر تهذيب التهذيب لابن حجر ج ١٠ / ٤٢ .

(٥) الجرح والتعديل ج ٥ / ٥٦ ، والاستيعاب ج ٣ / ٩٠٥ .

٦- سعد بن أبي وقاص :

واسم أبي وقاص مالك بن أ هيب بن عبد مناف بن زهرة القرشي يكنى
أبا اسحاق ، ولد سنة (٢٣) قبل الهجرة ، وأسلم وعمره (١٩) سنة وقيل
(١٧) سنة ، كان سابع سبعة في الاسلام حيث قال : ولقد رأيتني سابع
سبعة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وما لنا طعام الا ورق الشجر حتى
قرحت أشداقتنا . (١)

أحد العشرة المشهود لهم بالجنة وآخرهم موتا ، كان رضى الله عنه
محباب الدعوة مشهورا بذلك ، توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنه
راضى .

فارس الاسلام ، فهو أول من رمى بسهم في سبيل الله فجمع له رسول
الله صلى الله عليه وسلم أمه وأباه ، كان له جهاد عظيم في الاسلام .
فهو ممن شهد بدرا والحديبية وسائر المشاهد ، وكان أحد الفرسان الشجعان
من قريش الذين كانوا يحرسون رسول الله صلى الله عليه وسلم في مفازيه .
فتح الله على يده أكثر فارس وله كان فتح الفارسيه وغيرها وفتح العراق
والمدائن .

وهو أحد الستة الذين جعل عمر رضى الله عنهم فيهم الشورى . (٢)

روى كثير من أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى عنه بنو عامر

(٣)

وعائشة وسعيد بن المسيب ومجاهد وخلق كثير .

(٤)

توفي سنة خمس وخمسين للهجرة .

(١) حلية الأولياء ج ١ / ٩٣ .

(٢) الاستيعاب في معرفة الاصحاب لابن عبد البر ج ٢ / ٦٠٨ ، الاصابة

ترجمة ٣١٨٧ - شذرات الذهب ج ١ / ٦١ ، المعارف لابن قتيبة ص ٢٤١

(٣) تذكرة الحفاظ ج ١ / ٢٢ ، وتهذيب التهذيب لابن حجر ج ١٠ / ٤٢

(٤) البداية والنهاية لابن كثير ج ٨ / ٧٢ .

٧ - سلمة بن مغلد بن الصامت بن نيار بن مساعدة الأنصاري الخزرجي
يكنى أبا سعيد ، ولد حين قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة .
سكن مصر وكان واليا عليها وطى أفريقيا أيام معاوية ومدة ولايته ستة
عشر سنة .

وهو أول من جمعت له مصر والخرب في خلافة معاوية وصدر من
خلافة معاوية وصدر من خلافة يزيد بن معاوية .

وهو أول من جعل طى أهل مصر بنيان المنار كان قد زاد فسى
بعث البحر فكرة الجند فقال لهم : يا أهل مصر ما نقيم منى والله
لقد زدنا فسى مددكم وعددكم وقويتكم طى عدوكم واطمأنا أنى غير ممن
بعدي والآثر شر . (١)

(١) تهذيب التهذيب ج ١ / ١٤٨ ، تهذيب الكمال ص ٣٢٢ .

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم وروى عنه مجاهد ابن جبر وغيره كما

ذكر ابن حجر في التهذيب . (١)

(٢) مات بمصر وقال الواقدي : رجع المدينة فمات بها سنة اثنين وسبعين .

هو لاء شيوخ مجاهد من صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين
صاحبوا الرسول وتربوا على يديه وأخذوا عنه وتأثروا به وكان لوجوده عليه
الصلاة والسلام بينهم أثر كبير في صفا نفوسهم وفهم كتاب ربهم فحملوا مشعل
النور لمن جاء بعدهم وكان مجاهد منهم التقى بكثير منهم وغالطهم وعشرهم
وتربى على يدهم .

ولم يكتف مجاهد بالأخذ عن الصحابة بل أخذ من الصحابييات ومنهن :

(١) تهذيب التهذيب لابن حجر ج ٤٢/١٠ وج ١٤٨/١٠ .

(٢) الاصابة في تمييز الصحابة ج ٤١٨/٣ .

ب - من أخذ غنهن من النساء الصحابيات :

(١) عائشة بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنها :

ولدت بعد المبعث بأربع سنين حيث ثبت في الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم تزوجها وهي بنت ست سنين ، كانت تكنى أم عبد الله . تربت رضي الله عنها في حجر رسول الله صلى الله عليه وسلم واشتهرت بالذكاء والفطنة والعلم والفصاحة ، لذا كانت أحب زوجات الرسول إليه ، وكان جبريل يقرئها السلام ، قال عليه الصلاة والسلام في فضلها " فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على الطعام " (١)

وكانت رضي الله عنها من أطعم الصحابة وأطعم زوجات الرسول صلى الله عليه وسلم .

قال الزهري : لو جمع طم عائشة الى طم جميع أمهات المؤمنين وطعم جميع النساء لكان طم عائشة أفضل . (٢)

عن مسروق قال : رأيت مشيخة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الأكابر يسألونها عن الفرائض .

وقال عطاء : كانت عائشة أفقه الناس وأطعم الناس وأحسن الناس رأيا في العامة .

وجاء في أعلام الموقعين :

والذين حفظت عنهم الفتوى من الصحابة مائة ونيف وثلاثون نفسا ما بين برجل وامرأة وكان المكثرون منهم سبعة عشر وطي وابن مسعود وعائشة أم المؤمنين . . .

(١) صحيح البخاري كتاب مناقب الصحابة باب فضل عائشة ج ٥ / ٢٥ .

(٢) الاصابة في معرفة الصحابة ج ٤ / ٣٦١ .

وقال عروة : ما جانست أهدا قط أطم بقضاء ولا بهديث الجاهلية
ولا أروى للشعر ولا أطم بفريضة ولا طب من عائشة .
وفى رواية أخرى عنه :
ما رأيت أهدا من الناس أطم بالقرآن ولا بفريضة ولا بحلال ولا بحرام
ولا بشعر ولا بهديث العرب ولا بنسب من عائشة رضى الله عنها .
فعائشة رضى الله عنها من المكثرين لرواية الأحاديث عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم ولها فى صحيح البخارى مائتان واثنان وأربعون حديثاً . (١)
وقد جاءت رواية مجاهد رضى الله عنه عن عائشة فى صحيح البخارى . (٢)
قال أبو عاتم :

مجاهد لم يسمع من عائشة حديثه عنها مرسل ، أسمع ابن معين
يقول لم يسمع منها الا أن الامام طوى بن المدينى قال :
لا أنكر أن يكون مجاهد لقي جماعة من الصحابة وقد سمع من عائشة
قال ابن حجر : قلت وقع التصريح بسماعه منها عند أبى عبد الله البخارى
فى صحيحه (٣) حيث روى البخارى بسنده عن مجاهد قال : دخلت أنا
وعمر بن الزبير المسجد فإذا عبد الله بن عمر رضى الله عنهما جالسا
حجرة عائشة ثم قال : كم اعتمر رسول الله (٤)
وتوفيت رضى الله عنها بالمدينة سنة ٥٨ الهجرة . (٥)

-
- (١) تهذيب الاسماء واللغات القسم الاول ج ٢ / ٣٥٠ ، الاصابة كتاب
ترجمة النساء الترجمة ٧٠١ ، علىة الأولياء ٤٩ / ٢ .
(٢) أنار صحيح البخارى ج ١ / ٢٠ كتاب الرقائق باب سكرات الموت .
(٣) "صحيح البخارى ج ٢ / ٩٠ ، ج ٣ / ٣ ، ج ٨ / ٩١ ، ج ١ / ٤٥ ،
ج ٢ / ٩١ / ٩١ مكتبة النهضة - وتهذيب التهذيب لابن حجر ج ١٠ / ٤٣
(٤) تهذيب التهذيب لابن حجر ج ١٠ / ٤٣ ، صحيح البخارى ج ٥ / ١١٧
(٥) البداية والنهاية لابن كثير ج ٨ / ٩١ .

٢ - أم المؤمنين أم سلمة رضی الله عنها .

هو هند بنت سہیل المعروف بأبي أمية بن المغيرة من بنى مخزوم .
ولدت سنة (٢٨) قبل الهجرة وتزوجت من ابن عمها أبا سلمة ابن
عبد الأسد ، وهاجرت معه الى العيشة ثم رجعتا الى مكة ومنها هاجرا
الى المدينة ومات أبو سلمة فتزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة أربع
للهجرة .

كانت رضي الله عنها موصوفة بالجمال البارح والعقل البالغ والرأى الصائب .
واشارتها على رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح تدل على وقور
عقلها وصواب رأيها ، (١) قالت أم سلمة : لقد دعا لي رسول الله صلى الله
عليه وسلم حتى ما أريد زيادة . (٢)

ذكرها ابن حجر وغيره أنها ممن أخذ عنها مجاهد . (٣)
توفيت سنة تسع وخمسين وصلى عليها أبو هريرة . (٤)

(١) الاصابة في تمييز الصحابة ٤/٤٥٨ كتاب النساء ترجمة ١٣٠٩ .

تهذيب الاسماء ج ١/٣٦١ .

(٢) تهذيب التهذيب لابن حجر ج ١١/٤٧٢ .

(٣) تهذيب التهذيب ج ١٠/٤٢ .

(٤) البداية والنهاية ج ٨/٢١٥ .

ج - رواية مجاهد عن الأقران من التابعين :

لم ينقطع مجاهد رضى الله عنه عن العلم والتحصيل والدرس منذ نعومة أظفاره حتى نهاية حياته يتعلم ويعلم .

فهو لم يكتفى بالأخذ من الصحابة بل أخذ من كبار التابعين .

ورواية مجاهد عن معاصريه من التابعين ومن هم في منزلته طما تعرف برواية الأقران وما أنه أخذ عنهم الرواية اعتبروا شيوخا له كما يعتبر هو شيخا لهم .

روى الطبري بسنده عن ليث قال : أرسل مجاهد رجلا يقال له قاسم الى عكرمة يسأله عن قول الله لأيوب " وآتيناه أهله ومثلهم معهم " فقال قيل له أن أهلك في الآخرة فان شئت جعلتهم لك في الدنيا وان شئت كانوا لك في الآخرة وآتيناهم مثلهم في الدنيا : فقال يكونون لى في الآخرة وأوتى مثلهم في الدنيا : قال فرجع الى مجاهد فقال أصاب . (١)

وهذا من كمال نفس مجاهد رضى الله عنه التى جعلته لا يأمن عن أخذ العلم من هو أقل منه والاعتراف لمن هو أظم منه بالفضل حتى وجد طمعا أخذه ، لأن الحكمة ضالة المؤمن ، لذا أخذ العلم والروايات عن كثير من التابعين

منهم :

١ - عبد الرحمن بن أبى ليلى بن يسار الانصارى الأوسى الكوفى .
يكنى أبو عيسى ، ولد فى خلافة أبى بكر ، وفى رواية فى خلافة عمر ، سمع عن كثير من الصحابة وأدرك الكثير منهم ، قال عبد الرحمن : أدركت عشرين ومائة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم . (٢)

(١) تفسير الطبري ج ١٧ / ٥٧ .

(٢) وفيات الأعيان ج ٢ / ٣٠٩ .

- حدّث عن عمر وعثمان وطلح وسعد وغيرهم .
- (١) وحدّث عن جماعة من التابعين منهم مجاهد والحكم والشعبي .
- قال ابن كثير : وقد حكّم مسلم في مقدمة كتابه بسماع ابن أبي ليلى عن عمر وقد جاء مصرحاً به في هذا الحديث وغيره وهو الصواب إن شاء الله .
- (٢) كان عالماً فاضلاً كريماً قاضياً فقيهاً ، قال عنه أبو نعيم : الفقيه المرتضى والحكم المبتلى . (٣)
- وروي البخاري بسنده عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن طلح بن أبي طالب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
- (٤) وصرّح في موضع آخر بسماع مجاهد عن عبد الرحمن . (٥)
- توفي سنة اثنتين وثمانين للهجرة قيل فقد في دير الجماجم وقيل فرق بنهر البصرة . (٥)

-
- (١) عليّة الأُولياء ج ٣٥١/٤ .
- (٢) تفسير ابن كثير ج ٥٤٥/١ .
- (٣) عليّة الأُولياء ج ٣٥١/٤ .
- (٤) صحيح البخاري ج ١٤٢/١ ، ج ١٠/٣ - ٨٦ ج ١٠٢/٥ - ١٠٦ .
- (٥) وفيات الأعيان ج ٣٠٩/٢ .

٢ - سعيد بن جبير بن حزن المخزومي بالولاء الكوفي .

يكنى أبا عبد الله وقيل، أبا محمد .

عالم التابعين ومن كبارهم كان من العلماء المتقدمين في علم التفسير
والحديث والفقه وكان من القراء المتيقنين وردت الرواية عنه في حروف القرآن (١)

أخذ العلم عن عبد الله بن عباس وعبد الله بن عمرو وابن الزبير وغيرهم .
كما روى عن مجاهد . (٢)

شهد له ابن عباس ببراعته في الفقه والفتيا ، فكان إذا أتاه أهل الكوفة

يستفتونه قال : أتسألوني وفيكم ابن أم دهماً يعني سعيد . (٣)

وقال عنه ابن اسحاق : سعيد بن جبير جهيد العلماء .

كان رضى الله عنه كثير العبادة شديد الورع .

ولما رخرج ابن الأشعث طو عبد الملك بن مروان كان سعيد معه الى

أن قتل عبد الرحمن فهرب سعيد وطبق بمكة وكان واليها خالد القسري فقبض

عليه خالد وبعث به الى الحجاج فقتله بواسط .

قال الامام أحمد : قتل الحجاج سعيد بن جبير وما طوى وجه الأرض أحدا

الا وهو مفتقر الى طمه . (٤)

(٥) قتل في شعبان سنة خمس وتسعين وهو ابن (٤٩) سنة .

(١) غاية النهاية في طبقات القراء ج ١/٣٠٨ .

(٢) تهذيب التهذيب لابن حجر ج ١٠/٤٢ .

(٣) علية الأوطياء ج ٤/٢٧٣ .

(٤) تهذيب الأسماء ج ١/٢١٦ ، علية الأوطياء ج ٤/٢٧٢ ، شذرات

الذهب ج ١/١٠٨ .

(٥) تهذيب التهذيب لابن حجر ج ٤/١٣ .

- طاوس بن كيسان الحميري الجندی .
- مولى بحير بن ريسان من أبناء الفرس .
- يكنى أبا عبد الرحمن .
- قال عنه أبو نعيم : المتفقه اليقظان والمتعبد المحسان .
- روى عن العبادلة الأربعة وأبى هريرة وعائشة وزيد بن ثابت وجابر وغيرهم .
- وروى عنه عمرو بن دينار وعمر بن مسلم ومجاهد بن جبر وغيرهم . (١)
- قال طاوس عن نفسه :
- أدركت خمسين من الصحابة . وانتفع بعلمهم وأكثر روايته عن ابن عباس .
- قال ابن عباس رضي الله عنهما :
- انى لأظن طاوسا من أهل الجنة .
- كان رضي الله عنه عالما جليلا واماما فى الحديث ، قال ليث بن أبى سليم : كان طاوس يعد الحديث خرفا خرفا . (٢) وجاءت رواية مجاهد عن طاوس فى صحيح البخارى . (٣) مات سنة احدى ومائة . (٤)
- أبو معمر :
- واسمه عبد الله بن سخير الأزدي .
- روى عن عمر وطلح والمقداد وابن مسعود والخباب بن الأرت وأبى موسى الأشعرى وأبى مسعود الأنصارى .
- وروى عنه عمارة بن عمير ومجاهد وإبراهيم النخعي وغيرهم ، وثقه ابن خباب وابن معين والمجلى ، وقال ابن حجر فى التهذيب : هو ثقة وله أحاديث كثيرة . (٥)
- وجاءت رواية مجاهد عنه فى صحيح البخارى فى أكثر من موضع . (٦)

(١) تهذيب التهذيب ج ٥ / ١٠٤ (٢) غلية الاولياء ج ٤ / ٣ - ٤ - ١٦

(٣) صحيح البخارى كتاب الجهاد باب فضل الجهاد والسير ج ٤ / ١٣

(٤) تهذيب التهذيب لابن حجر ج ٥ / ٩ (٥) تهذيب التهذيب ج ٥ / ٢٣١

(٦) انظر صحيح البخارى ج ٦ / ٧٢ ، ١١٥ - ج ٣ / ١١٩ - ج ٤ / ١٦٥

هـ - سليمان بن مهران الملقب بالأعشى أصله من بلاد الري يكنى أبا محمد ولد يوم عاشوراء سنة ستين ، أحد علماء الكوفة وأعيانها وتابعيها (١) وقال عنه ابن حجر : أحد الاعلام الحفاظ .

وقال عنه أبو زرعة : امام ، وكان ابن جرير اذا حدث عن الأعشى قال : هذا الديباج وهو أستاذ الكوفة . (٢)

كان سليمان رحمه الله حافظا مجيدا للقرآن الكريم كان يعلم الناس القرآن ويعتبر مرجعا لهم حتى اذا ضعف بدنه طعن في السن ترك التعليم الا أن شعوره بالسوءولية جعله يجهد نفسه للجلوس في شهر شعبان لتعليم الناس . قال ابن سعد : كان الأعشى يقرئ الناس ثم ترك ذلك في آخر عمره ، فكان يقرأ القرآن في كل شعبان على الناس في كل يوم شيئا معلوما حين كبر وضعف ويحضرهم مصاحفهم فيعارضونها ويصلحونها على قراءته " (٣)

ومع علمه باللغة والقراءات والفقه والتفسير الا أن علمه بالحديث غلب ذلك كله حيث كان يسمى : سيد المحدثين ويسمى المصحف لصدقه وضبطه . (٤)

ولعل هذه الرواية تبين لنا مدى حفظه للحديث . قال اسحق ابن راشد : كان الزهري اذا ذكر أهل العراق ضعف علمهم قال : قلت ان بلالكوفة مولى لبنى أسد يروى أربعة آلاف حديث فقال : أربعة آلاف حديث !! قلت : نعم ، ان شئت جفتك ببعض علمه ، قال فجىء به فأتته قال : فجعل يقرأ وأعرف التفسير عنه وقال : " والله ان هذا العلم ما كنت أرى أحدا يعلم هذا " .

(١) المختار ١/١٩٥ - المعارف لابن قتيبة ص ٤٩٠ - تهذيب الكمال

في أسماء الرجال ص ١٣١ .

(٢) الجرح والتعديل لابي حاتم ج ٤/١٤٦ ط الأولى .

(٣) طبقات ابن سعد ٣٤٢/٦ .

(٤) تهذيب التهذيب ٢٢٣/٤ .

واعتبر يحيى بن معين الأعمش من رجال أصح الأسانيد وفضله على الزهري فقال : أجود الأسانيد الأعمش عن ابراهيم بن علقمة عن عبد الله ابن مسعود فقال له انسان : الأعمش مثل الزهري ؟ فقال : برئت من الأعمش أن يكون مثل الزهري ، الزهري يرى المعري والا جازة ويعمل لبنى أمية . والأعمش فقير صبور . بجانب للسلطان ورع عالم بالقرآن ^(١) وفي صحيح البخاري روايات الأعمش عن مجاهد ، كما تقع عوالي الأعمش في صحيح البخاري . ^(٢)

وكان من أعلم الناس بالفرائض حيث قال المغيرة : " سألنا من الفرائض فإذا هي عنده " ^(٣)

وكان رضى الله عنه كبير العبادة ، قال الحربى : ما خلف الأعمش أعبد منه لله ، وقال وكيع : بقى الأعمش قريبا من سبعين سنة لم تفته التكبيرة الأولى . ^(٤)

مات سليمان في سنة ثمانون وأربعين ومائة في ربيع الأول وهو ابن (٨٨) سنة . ^(٥)

(١) تهذيب التهذيب ٢٢٣/٤ - ٢٢٥ .

(٢) تذكرة الحفاظ ج ١/١٥٤ - أنظر صحيح البخاري ج ٨/٩١ -

ج ١/١٤٢ - ج ٢/٩٠ - ج ٦/٤٨ .

(٣) طبقات ابن سعد ٣٣٢/٦ .

(٤) تذكرة الحفاظ ج ١/١٥٤ .

(٥) تهذيب التهذيب لابن حجر ج ٤/٢٢٤ .

٦ - عمرو بن الأسود العنسي ويقال الهمداني .

يكنى أبا عياض ، ويقال أبا الرحمن .

روى عن عمر وابن مسعود ومعاذ بن جبل وعبادة بن الصامت والعرباض

ابن ساريه وغيرهم .

وروى عنه حكيم بن عمير ومجاهد وغيرهم .

قال ضمرة بن حبيب :

مر عمرو بن الأسود على عمر بن الخطاب فقال : من سره أن ينظر الى

هدى محمد فليتنظر الى هدى هذا .

قال مجاهد رضى الله عنه : ما رأيت بعد ابن عباس أعلم من أبى

عياض

روى الحاكم فى الكنى من طريق مجاهد قال : حدثنا أبو عياض فى

(١)

خلافة معاوية .

عده ابن حجر من شيوخ مجاهد كما جاءت رواية مجاهد عنه فى صحيح

(٢)

البخارى .

٧ - مورك بن مشجر ، ويقال : ابن عبد الله العجلي أبو المعتمر البصرى .

كان من العباد .

روى عن عمرو وسليمان الفارسي وأبى ذر وأبى الدرداء وغيرهم .

وروى عنه قتادة وعاصم الأحول ومجاهد وغيرهم .

(٣)

مات سنة خمس ومائة .

(١) تهذيب التهذيب لابن حجر ج ٨ / ٤ .

(٢) " " " " ج ٨ / ٤ ، ج ١ / ٤٢ - صحيح البخارى ج ٧ / ٩٣ .

(٣) تهذيب التهذيب ج ١ / ٣٣١ - المعارف لابن قتيبة ص ٤٧٠ .

هوؤلاء شيوخ مجاهد رضى الله عنه وعنهم الذين التقى بهم وأخذ عنهم
شيوخ برزوا فى نواحى متعددة من تفسير وفقه وحديث وفتيا وقراءات ولفظة
وأدب . . . وانعكس كل ذلك على مجاهد رضى الله عنه وكان له الأثر الكبير
فى تضججه الفكرى وفى تكوين علمه وفى سداد رأيه .

وكما قال رضى الله عنه : استفرغ علمى التفسير . (١)

ان كتب الرجال ترجمت لشيوخ مجاهد فى مواضع متفرقة وكان بالامكان
احالة القارئ اليها الا أننى رأيت من الأهمية الترجمة لهم وداسة أحوالهم
وأخلاقهم وعلمهم وعبادتهم وخاصة أن معظم شيوخه من الصحابة وكبار التابعين
من الجيل الأول الذين هم خير القرون فأحسببت أن أقدم نموذجا رائعا
من هؤلاء الذين حملوا لنا شريعة رسول الله صلى الله عليه وسلم والذين
تلقى مجاهد العلم والدين والأخلاق عنهم وعاشرهم وأحتك بهم وتربى على
يدهم .

(١) غاية النهاية فى طبقات القراء ج ١ / ٤٢ .

تلاميذ مجاهد رضى الله عنه :

لا معرفة لنا بمجاهد رضى الله عنه ومدى علمه فى التفسير وبقيّة العلوم الا عن طريق من نقل اليّنا هذه العلوم ولا زم مجاهد ا واحتك به وشاركه معظم أوقاته وعاشره فى بعض حياته ، وهم تلامذته ، فقد كان لمجاهد رضى الله عنه تلامذة كثيرون جالسوه وتعلموا منه ، ومنهم من رحل اليه ليستمع منه فوجد العلم والرعاية لمجاهد منح تلامذته من حبه وعطفه وعلمه ورعايته بما منحه الله تعالى من بسطة الخلق الفاضل وشخصية العالم الخير .

ولتكشف عن جانب من جميل خلقه وحسن تربيته وتعليمه .

- كان يعلم تلاميذه ويوضح لهم ما خفى ويضرب الأمثلة لذلك لتقريب المعنى

الى الأفهام ولزيادة الكشف وتتميم البيان .

فعند قوله تعالى " ليتعارفوا " ^(١) قال مجاهد : كما يقال فلان

ابن فلان من كذا وكذا . ^(٢)

وعند قوله تعالى " كلا بل ران على قلوبهم "

يوضح مجاهد المعنى لتلاميذه بضرب المثل ليصور لهم المعانى المستترة فى

النفس لتظهر واضحة محسوسة جليلة .

قال أحد تلاميذه : كنا عند مجاهد فقال : القلب هكذا وبسط قلبه

فاذا أذنب الرجل ذنبا قال : هكذا ، وعقد واحدا ثم أذنب وعقد اثنين ثم

ثلاثا ثم أربعا ثم رد الابهام على الاصابع فى الذنب الخامس ثم يطبع على قلبه

قال مجاهد : فأيكّم يرى أنه لم يطبع على قلبه . ^(٢)

(١) سورة الحجرات آية (١٣) .

(٢) تفسير ابن كثير ج ٤ / ٢١٧ .

(٣) صفة الصفوة ج ٢ / ١١٨ - البداية والنهاية ج ١ / ٢٢٧ .

وقال بعد قوله تعالى " بلى من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته " :
الذنوب تحيط بالقلوب كلما عمل ذنبا ارتفعت حتى تغشى القلب وحتى يكون
هكذا ، ثم قبض يده ، ثم قال : هو الران . (١)

- كان مجاهد رضى الله عنه يشجع تلاميذه على العلم ويحث عليه ويذكرهم
بفضله ويحصنهم على المضى فى طريقه ، فيقول لهم خلال دروسه : أحسب
الخلق الى الله أعلمهم بما أنزل . (٢)

- وكان يوضح لتلاميذه طريقة الحصول على العلم والاستزادة منه حتى لا يفتر
أحدا بما عنده ويظن أنه بلغ الغاية ، فالعلم بحر لا ساحل له ومن تكبر عن
أخذ العلم فلن يكون عالما .
ومن استحى ولم يسأل من المراد جهل الكثير .

فكان يقول لهم : " ان هذا العلم لا يتعلمه مستح ولا متكبر " .
- وحرص مجاهد رضى الله عنه على توجيه تلاميذه الى الصحيح من الافكار
وحذرهم من الفاسد منها الذى لا يتفق ونبأى الاسلام وروحه .
فبعد قوله تعالى " وما أنفقتم من شئ فهو يخلفه وهو خير الرازقين " (٣)

قال موجها لهم :
" لا يتأولن أحدكم هذه الآية اذا كان عند أحدكم ما يقيمه فليقتصد
فيه فان الرزق مقسوم " (٤)

وقال لتلاميذه موجها لهم الى مجارم وتعام الأخلاق : قال : لا تحد
النظر الى أخيك ولا تسأله من أين جئت والى أين تذهب . (٥)

١١ - عليه السلام روى عن

(٢) مقدمتان فى علوم القرآن ص ٢٦١ .

(٣) سورة سبأ آية (٣٩) .

(٤) تفسير ابن كثير ج ٣ / ٥٤٢ .

(٥) صفة الصفوة ج ٢ / ١١٧ .

بهذه الرعاية والتوجيه السديد كون مجاهد التلاميذ العلماء والمربين
الفضلاء الذين كان لهم أثر كبير في الفكر الاسلامي .

بهؤلاء التلاميذ كون مدرسة علمية ينشر فيها علمه وتعاليمه . وصار كل
تلميذ من تلامذته قطب ومرجع يرجع اليه في العلوم أو بعضها .

فمن تلامذته :

عبد الله بن أبي نجيب بن يسار الثقفي المكي مولى الأغصم بن شريف

يكنى أبا يسار .

كان مثال العالم الواعي والمحدث المستنير والفقيه المجتهد اشتهر

بالفتيا .

(١) قال سفيان والواقدي : كان يفتي في مكة بعد عطاء .

قال ابن معين :

كان مشهوراً بالقادرية ، وقال أحمد بن حنبل : أصحاب ابن أبي

نجيب قدرية كلهم ولم يكونوا أصحاب كلام .

(٢) وعن أيوب قال : أي رجل أفسدوا يعني ابن أبي نجيب .

السنن قال ابن المديني :

(٣) كان يرى الاعتزال وأما الحديث فهو فيه ثقة .

(٤) وذكره النسائي فيمن كان يدل .

الا أن طمأ الجرح والتعديل اتفقوا طو توثيقه ، فقال عنه أحمد بن

حنبل : ثقة وكان أبوه من خيار الناس ، كما ذكره ابن حبان في الثقات وقال :

أبو سعد عنه : كان ثقة كثير الحديث ، وكذا وثقه ابن معين وأبوزرعة

وطي بن المديني . (٥)

روى عن أبيه وعطاء وعكرمة ومجاهد (٦) وتفسير مجاهد الذي بين أيدينا

(١) تهذيب التهذيب لابن حجر ج ٦ / ٥٤ - طبقات الفقهاء للشيرازي ص ٤٧

المعارف لابن قتيبة ص ٤٦٣ .

(٢) تهذيب التهذيب لابن حجر ج ٦ / ٥٤ - .

(٣) ميزان الاعتدال للذهبي ج ٢ / ٥١٥ .

(٤) تهذيب التهذيب لابن حجر ج ٦ / ٥٤ .

(٥) تهذيب التهذيب لابن حجر ج ٦ / ٥٤ - وميزان الاعتدال للذهبي

ج ٢ / ٥١٥ - وطبقات الفقهاء للشيرازي ص ٤٧ - والمعارف لابن قتيبة ص ٤٦٩

(٦) تهذيب التهذيب لابن حجر ج ٦ / ٥٤ .

معظم طرقه عن ابراهيم عن آدم عن ورقاء عن ابن أبي نجيج عن مجاهد .

الا أن بعض العلماء يرى أن ابن أبي نجيج لم يسمع من مجاهد .

يقول يحيى بن سعيد :

لم يسمع ابن أبي نجيج التفسير من مجاهد أولم يسمع التفسير كله من

مجاهد . (١)

ويقول أبو حيان : ابن أبي نجيج نظير ابن جريج في كتاب القاسم ابن أبي

بزة عن مجاهد في التفسير روي عن مجاهد من غير سماع . (٢)

ويقول ابن الأثير : والذي يروى القول الاخر عن مجاهد هو

ابن أبي نجيج ولا تصح روايته التفسير عن مجاهد . (٣)

وأما بقية طوائف الجرح والتعديل فانهم يرون صحة رواية ابن أبي نجيج

عن مجاهد .

يقول ابن أبي حاتم : قلت لأبي : ابن أبي نجيج عن مجاهد أحب اليك

أم خصيف ؟ قال : ابن أبي نجيج انما يقال في ابن أبي نجيج القدر وهو

صالح الحديث . (٤)

وقد اعتمد البخاري على تفسير ابن أبي نجيج عن مجاهد . (٥)

ويقول الامام ابن تيمية :

والشافعي في كتبه أكثر الذي ينقله عن ابن عيينة عن ابن أبي نجيج

عن مجاهد ، وكذلك البخاري في صحيحه يعتمد على هذا التفسير وقول

(١) تهذيب التهذيب لابن حجر ج ٦/٥٤ ، وميزان الاعتدال للذهبي ج ٢/١٥٥

(٢) تهذيب التهذيب لابن حجر ج ٦/٥٤ .

(٣) تفسير سورة الاخلاص لابن تيمية ص ٩٣ . المطبعة الحسينية .

(٤) تهذيب التهذيب لابن حجر ج ٦/٥٤ .

(٥) أنظر صحيح البخاري ج ١/٤٥ ، ج ٢/١٤٣ ، ج ٣/٩ ، ١٠ ،

١١٩ ، ج ٤/٧٦ ، ١٦٥ ، ج ٥/٤٢ ، ج ٦/١١٨ ، ج ٦/٢٥ ،

٥١ ، ٧٢ ، ج ٧/١٠٣ ، ١٣٠ .

القاتل ؛ لاتصح رواية ابن أبي نجيب عن مجاهد ، جوابه ؛ أن تفسير ابن
أبي نجيب عن مجاهد من أصح التفاسير بل ليس بأيدي أهل التفسير كتاب
في التفسير أصح من تفسير ابن أبي نجيب عن مجاهد إلا أن يكون نظيره
في الصحة . (١)

وهذا يدل على صحة تفسير ابن أبي نجيب عن مجاهد وسيوضح بمزيد من
التفصيل في فصل توثيق تفسير مجاهد .
وتوفي عبد الله بن نجيب سنة اثنتين وثلاثين ومائة هـ . (٢)

(١) تفسير سورة الاخلاص لابن تيمية ص ٩٤ طبعة سنة ١٣٢٣ هـ .
(٢) طبقات الشيرازي ص ٤٧ .

- منصور بن المعتمر :

السلي أبو عتاب الكوفي أحد الأعلام المشاهير ، قال العجلي : ثقة
ثبت لا يخلط ولا يدلّس ، له نحو ألف حديث . (١)

فهو رضى الله عنه كان للحلم محررا والحدّيث وطوبه عالما وخبيرا .
قال سفيان : كنت لا أحدث الأعمش من أحد من أهل الكوفة الا رده ، فاذا
قلت منصور سكت ، وقال سفيان : اذا جاءت المذاكرة جئنا بكل ، واذا جاء
التعصيل جئنا بمنصور ، وقال أبو زرعة عنه : أثبت أهل الكوفة وكان ثقة . (٢)
اشتهر بالصالح وكثرة العبادة والتقى ، قال زائدة : صام منصور
أربعين سنة وقام ليلها . (٣)

كان كثير الورع يخشى تبعه القضاء ، قال أحمد البجلي : لا يختلف
فيه أحد ، ولاءه ابن هبيرة القضاء فلما جلس ومنصور للقضاء كان يأتيه الرجل
فيقص طيه فيقول : قد فهمت ما قلت ، ولا أدري بالجواب فيه فكان يفعل ذلك
فذكر ذلك لابن حبيزة فقال هذا أمر لا يصلح الا أن يعين طيه صاحبه
بشهوة فتركه . (٤)

اماز بقوة الحفظ وقوة الذاكرة ، قال ابن مهدي : لم يكن بالكوفة أحسن
أحفظ من منصور . (٥)

روى عن جماعة من التابعين كمجاهد والعسن البصري وإبراهيم التميمي
وفيرهم . (٦)

(١) تذهيب الكمال ص ٣٣٢ ، عليّة الأولياء ج ٥/٤٧ ، تذكرة الحفاظ
ج ١/١٤٢ .

(٢) تهذيب التهذيب ج ١٠/٣١٣ ، تذكرة الحفاظ ج ١/١٤٢ .

(٣) تذكرة الحفاظ ج ١/١٤٢ ، صفة الصفوة ٣/١١٢ ، الحبر ١/١٧٧

(٤) عليّة الأولياء ج ٥/٤٢ ، صفة الصفوة ٣/١١٢ .

(٥) تذكرة الحفاظ ج ١/١٤٢ ، المعارف ص ٤٧٤ .

(٦) تهذيب التهذيب ج ١/٣١٣ و ج ١٠/٤٢ .

وجاء في صحيح البخاري رواية منصور عن مجاهد عن ابن عباس مما يدل على أنه أحد تلامذة مجاهد . (١)

كما كان عالما بعلم القراءات ، حيث تلقى القرآن عرضا على الأعشى ومجاهد والنخعي ، وعرض عليه حمزة . (٢)

- طلحة بن مصرف بن عمرو بن كعب اليامي الكوفي تابعي كبير .
يكنى أبو عبد الله الهمداني .

أحد العلماء الأجلاء ، قال العجلي : اجتمع قراء أهل الكوفة على أنه أقرأ أهل الكوفة ، فذهب إلى الأعشى ليقرأ عليه ليذهب ذلك الاسم عنه (٣)
كان له اعتبار في القراءة ينسب إليه وكان يسمى سيد القراء (٤)

سئل زبير بن العمار اليامي :

من أعجب من أدركت اليه ؟ قال : ما أدركت أحدا أعجب إلي من طلحة (٥)
وقال أبو معشر : ماترأ بعده مثله . (٦) من تلاميذ مجاهد الذين

كان يوصى بالأخذ عنهم .

قال ابن سليم : أمرني مجاهد أن ألزم أربعة أحدهم طلحة بن مصرف (٧)

وكان من دعائه : اللهم اغفر لي سمعي وريائي .

مات سنة اثنتي عشرة ومائة . (٨)

(١) صحيح البخاري ج ١ / ٤٥ ، ج ٨ / ١٥ .

(٢) غاية النهاية في طبقات القراء ج ٢ / ٣١٤ .

(٣) صفة الصفوة ٣ / ٩٦ ، المعارف ص ٥٢٩ ، تذهيب الكمال ص ١٥٢ .

(٤) غاية النهاية في طبقات القراء ج ١ / ٣٤٣ .

(٥) صفة الصفوة ٣ / ٩٧ .

(٦) تهذيب التهذيب ٥ / ٢٦ .

(٧) الجن والتعديل ج ٤ / ٤٧٤ وتهذيب التهذيب ج ١ / ٤٢ .

(٨) حلية الأولياء ج ٥ / ١٤ - ١٥ .

- زبيد بن الحارث الياص .

يكنى أبا عبد الرحمن .

كان رجلا فاضلا خيرا معلما للخير له مكانته في قلوب الناس .

قال شعبة : ما رأيت رجلا خيرا وأفضل من زبير . (١)

كان رعيما بالعجائز والأرامل والمساكين يقضو لهم سوائجهم وكان عطوفا

على الصبيان معلما لهم ، كان يقول لهم : تعالوا فصلوا أهب لكم الجوز ،
فان سئل قال : وما طوى أشتري لهم جوزا بخمسة دراهم ويتعودون الصلاة (٢)

قال سعيد بن جبير : " لو خیرت عبدا ألقى الله في سلاخه لا خیرت

زبيدا الياص " (٣) فسعيد بن جبير طوى جلاله قدره يتمنى رفقة زبيد وأن

يكون في زمرته .

كان رحمه الله ذو مهابة وخشية ، قال حماد : كنت اذا رأيت زبيدا

مقبلا من السوق وجفت قلبي . (٤)

ذكره ابن حجر فيمن أعز عن مجاهد .

ك (٥)

وتوفى سنة (١٢٢)

(١) تهذيب التهذيب ٣/٣٣ .

(٢) طية الأولياء ج ٥/٣١ ، تهذيب التهذيب ٣/٣٣ .

(٣) صفة الصفوة ٣/١٠٠ .

(٤) طية الأولياء ج ٥/٣١ .

(٥) صفة الصفوة ٣/١٠٠ .

- عبد الله بن كثير القارى :

هو عبد الله بن كثير بن عمرو بن عبد الله بن زاذان بن هرمز ، أصله
من أبناء فارس الذين بعث بهم كسرى فى السفن الى صنعاء ليطرد الاعباش عنها
يكنى أبو محمد المكنى الدارى .

(١) ولد بمكة سنة (٤٥) هـ لقي بعض الصنابة وكبار التابعين كمجاهد
كان عالما بأدوات اللغة والنحو وفنونه وكان ذو ثقافة واسعة المدى .
فصيحا بليغا مفوها جامعاً لوجوه القراءات والاعراب .

كان شيخ مكة وامامها فى القراءات بعد مجاهد ، قال ابن مجاهد :
لم يزل عبد الله هو الامام المجتمع عليه فى القراءة بمكة . (٢)

نقل قرائته الأئمة كأبى عمرو بن العلاء والخليل بن أحمد والشافعى وغيرهم
عده بابن حجر وغيره من تلاميذ مجاهد الذين تلقى عنهم العلم وخاصة
القراءات حيث يقول : والمعروف انما أخذها - القراءة - عن مجاهد .
وقال ابن حجر : قال البخارى عبد الله بن كثير المكنى سمع مجاهدا .
ومات سنة عشرين ومائة . (٣)

(١) غاية النهاية فى بابقات القراء ج ١ / ٤٤٣ ، شذرات الذهب ج ١ / ١٥٧

وفيات الأعيان ج ٢ / ٢٤٥ .

(٢) لطائف الاشارات لفنون القراءات ج ١ / ٩٤ .

(٣) غاية النهاية فى بابقات القراء ج ١ / ٤٤٣ ، تهذيب التهذيب لابن

حجر ج ١٠ / ٤٢ ، ج ٥ / ٣٦٨ .

- عمرو بن دينار الجعفي بالولاء الحكي . يكنى أبا محمد الأثرم ، أصله من الفرس ، من الأبناء . ولد سنة خمس وأربعين .

كان رضى الله عنه من الأئمة الاعلام وأعد المجتهدين وأصحاب المذاهب وأحد أوعية العلم . تنقل على يده جماعة كبيرة امتصت علومه ونشرت بها . قال عبد الله بن أبي نجيب : ما رأيت أحدا قط أفقه من عمرو ، وقال ابن عيينة : ما كان عندنا أحدا أفقه ولا أظم ولا أحفظ من عمرو بن دينار . وقال طاووس لابنه : يا بني إذا قدمت مكة فجالس عمرو بن دينار فإن أذنيه قمع العلماء . (١)

كان ثبتا كثير الحديث ، قال الشعبي : ما رأيت في الحديث أثبت منه (٢)

روى له البخاري عنه عن مجاهد عن عبد الله بن عمر . (٣)

توفي سنة (١٢٦) هـ وهو ابن ثمانين سنة . (٤)

(١) تذكرة الحفاظ ج ١ / ١١٣ - المعارف لابن قتيبة ص ٤٦٨ ، طبقات

الفقهاء للشيرازي ص ٤٦ .

(٢) طبقات ابن سعد ٤٨٠ / ٥ - تهذيب الاسماء ج ٢ / ٥٧ .

(٣) صحيح البخاري ج ٢ / ٦ ، ج ٦ / ١٨ .

(٤) شذرات الذهب ج ١ / ١٧١ .

- أبو عمرو زبان بن العلاء بن عمار :

أبو العريان بن عبد الله بن الحصين بن المختار المازني البصري .

ولد بمكة سنة ثمان وستين .

ونشأ بالبصرة ، أحد القراء السبعة .

من أهل القراءة حيث كان أظم الناس بالقرآن حتى لقب بسيد القراء كما

قال عنه المذلي صاحب الكمال . (١)

إلا أن العربية والغريب والشعر كانا أظب طيه . (٢) فكان أعرف الناس

بالشعر وأيام العرب حتى أن الأصمعي سأله عن ثمانية ألف مسألة في الشعر

والقرآن والعربية فأجاب فيها كأنه في قلوب العرب .

أشاد بعلمه تلميذه يونس بن عبيد حيث قال : لو كان أحد ينبغي أن

يؤخذ بقوله كله في شيء واحد كان ينبغي لقول ابن عمرو بن العلاء فـ

العربية أن يؤخذ كله ولكن ليس أحد إلا وأنت آخذ منه وتارك . (٣)

وقال عن نفسه : إن الله بعلم صدقي : ما رأيت أظم مني قط ، وفضلا

عن كونه عالما كان عدلا زاهدا اعتزا بعلمه ودينه كريما يتصدق بالجوائز

والأعطيات التي يختص بها الخلفاء .

قال أبو عبيدة : كان أبو عمرو أظم الناس بالادب والعربية والقرآن والشعر

وكانت كتبه التي كتب عن العرب الفصحاء قد ملأت بيتا له إلى قريب من السقف

(١) لطائف الاشارات لفنون القراءات ص ٩٥ .

(٢) المعارف لابن قتيبة ص ٥٣١ .

(٣) طبقات الشعراء لابن ساد ص ١١ المأبغة المعمودية - شذرات الذهب

ثم أنه تقرأ أي تنساه فأخرجها كلها فلما رجع إلى طمه الأول لم يكن عنده
الا ما حفظ بقلبه وكانت عامة أخباره عن أعراب قد أدركوا الجاهلية .
قال الفرزدق :

ما زلت أظن أبوابا وأفتحها

- (١) عتي أثبت أبا عمرو بن عسا
(٢) ذكر ابن حجر فيمن أخذ عن مجاهد كما قال بذلك غيره .
(٣) توفي سنة (١٥٤) بالكوفة .

- الحكم بن عتيبة الكندي :

- مولا هم الكوفي يكنى أبا عمر الكندي ، ولد عام ست وأربعين هجرية .
شيخ الكوفة وفقهها .
عن الأوزاعي قال : قال لي يحيى بن أبي كثير ونحن بمنى لقيت الحكم
بن عتيبة ؟ قال : قلت نعم ، قال : ما بين لابقبها أحد أفقه منه قال : وبها
وطاء بن أبي رباح وأصحابه . (٣)
وعن مجاهد بن روم قال : رأيت الحكم في مسجد الخيف وطماء الناس
عيال طيه . (٥)

(١) الوفيات لابن عباس الخطيب الشهير بابن قنفذ ط الثالثة ، وتهذيب

التهذيب لابن حجر ج ١٢ / ١٧٩ .

(٢) تهذيب التهذيب لابن حجر ج ١٢ / ١٧٨ ، وطلائف الاشارات لفنون

القراءات ص ٩٥ .

(٣) تهذيب التهذيب لابن حجر ج ١٢ / ١٧٩ .

(٤) الجرح والتعديل لابن عاتم ج ٣ / ١٢٣ ، وطبقات الفقهاء للشيرازي ص ٨٢

(٥) الجرح والتعديل لابن عاتم ج ٣ / ١٢٣ .

وقدر الناس له طمه ومنزلته فكان اذا قدم المدينة خلوا له سارية النبى
صلى الله عليه وسلم يصلون اليها . (١)

قال أحمد بن حنبل : الحكم ثبت الناس في ابراهيم .

وقال حماد عنه : ثقة ثبت فقيه الا أنه ربما دلس .

ودار خلاف والتباس حول ترجمة الحكم وخاصة من رجال الحديث . (٢)

مات سنة خمس عشرة ومائة بالكوفة ، ذكره ابن حجر أنه من تلاميذ مجاهد

وفى صحيح البخارى بسنده عن الحكم عن مجاهد عن ابن عباس . (٣)

(١) تذكرة الحفاظ ج ١ / ١١٧ ، المعارف لابن قتيبة ص ٤٦٤ .

(٢) أنوار شذرات الذهب ج ١ / ١٥١ ، لسان الميزان ج ٢ / ٣٣٦ .

(٣) صحيح البخارى ج ٤ / ١٠٩ - ٨٦ ، تهذيب التهذيب لابن حجر ج ١٠ / ٤٢ .

- أبو اسحاق السبيعي :

- هو عمرو بن عبد الله الهمداني الكوفي الحافظ أحد أوعية العلم .
(١) كان رحمه الله مغتبا للعلم غريبضا طيبه حتى أنه حدث عن ثلاثمائة شيخ
قال أبو خاتم بعد أن وثقه : يشبه الزهري في الكثرة .

قال أبو داود :

- وجدنا الحديث من أربعة : الزمري وقتادة وأبو اسحاق والأعمش .
وكان أبو اسحاق أظلمهم بالحديث طوي وابن مسعود .
(٢) كان كثير العبادة كثير الصوم قال : ما قلت عيني فمضا منذ أربعين سنة
(٣) ذكره ابن حجر رضي الله عنه فيمن روى عن مجاهد .
توفي رحمه الله سنة تسع وخمسين ومائة .

- الحفيرة بن مقسم - بكسر الميم -

- مولا هم أبو هاشم الكوفي الفقيه ، قيل أنه ولد أعمى ، فكان عجبا ففى
(٤) الذكاء ، قال عن نفسه : ما وقع فى مسامعى شئ ففسيته .

قال أبو بكر بن عياش : ما رأيت أحدا أفقه من حفيرة فلزمته .

وفى رواية : كان من أفقههم .

وفى رواية : كان من أفقههم .
وثقه وابن معين والعجلي والنسائي وابن مسعود واعترفوا له بالفقه
وكثرة الحديث .

-
- (١) تذكرة الحفاظ للذهبي ج ١٠/ ١١٥ ، المعارف لابن قتيبة ص ٤٥١ .
(٢) تذكرة الحفاظ ج ١/ ١١٥ ، . ونزهة المجالس لابن حجر ج ٥ - ٦٤
(٣) تهذيب التهذيب ج ١٠/ ٤٢ .
(٤) تذكرة الحفاظ ج ١/ ١٤٣ .

قال ابن فضيل عن أبيه : كنا نجلس أنا ومغيرة وعد ناسا نتذاكر الفقه
فربما لم نقم حتى نسمع النداء لصلاة الفجر .

وقال عنه أبو بكر بن عياش : ما رأيت أفقه من المغيرة فليزته . (١)
روى البخاري بسنده عن مغيرة عن مجاهد عن ابن عمرو . (٢) وذكره ابن
عجر في تلاميذ مجاهد .
توفي سنة ثلاث وثلاثين ومائة . (٣)

- الحوام بن عوشب بن يزيد بن زعيم :
الشياني الرعي يكنى أبا عيسى أحد الاعلام الثقات ، وثقه ابن معين
والمجلى .

كان أحد الاعلام روى عن مجاهد وغيره . (٤)
في صحيح البخاري عن الحوام عن مجاهد قلت لابن عباس : كان صاحب أمر
بالمعروف ونهى عن المنكر وكان رسمه الله من الفقهاء المحدثين بمدينة
واسط .
مات سنة ثمان وأربعين ومائة . (٥)

-
- (١) تهذيب التهذيب ج ١٠ / ٢٧١ : تذكرة الحفاظ ج ١ / ١٤٣ .
(٢) صحيح البخاري ج ٦ / ١٦١ .
(٣) تهذيب التهذيب لابن حجر ج ١٠ / ٢٧٠ ، ج ١٠ / ٤٢ .
(٤) تذهيب الكمال ص ٢٥٣ .
(٥) طبقات ابن سعد ٣١١ / ٧ ، المعارف لابن قتيبة ص ٤٤٨ ، صحيح
البخاري ج ٦ / ٤١ ، وص ١٠٧ ، تهذيب التهذيب ج ٩ / ٤٢ .

- عثمان بن عاصم بن حصين الأسدي :

أبو الحصين - بالفتح -

كان من العلماء الثقات أحد الأئمة الاثبات وكان عالما صاحب ثقة .

قال أبو شهاب الخياط : سمعت أبا حصين يقول ان أحدهم لا يفتى

في المسئلة ولو وردت على عمر لجمع لها أهل بدر (١)

كان من القراء المتقنين روى عنه القراءات سليمان الاعمش وسمع منه

أبو بكر بن عياش وكان صاحب سنة (٢) .

روى عن مجاهد رضى الله عنه ، ذكر ذلك ابن حجر في أكثر من موضع (٣)

مات سنة ثمان وعشرين ومائة . (٤)

- حميد بن قيس :

أبو صفوان الأعرج المكي كان مولى لبنى أسد بن عبد العزة ، روى عن

مجاهد وعطاء . وقرأ على مجاهد (٥) واشتهر بذلك حتى أطلق عليه قسارى

أهل الكوفة ، كان كثير الحديث فارضا محاسبا (٦)

قال عنه أحمد وأبو زرعة : ثقة .

مات سنة (١٣٠) هـ (٧)

(١) تذهيب الكمال ص ١٢٠ .

(٢) ظاية النهاية في طبقات القراء ص ٥٠٦ .

(٣) تهذيب التهذيب ج ١٠ / ٤٢ ، وتهذيب التهذيب لابن حجر ج ٧ / ١٢٦

(٤) تهذيب التهذيب لابن حجر ج ٧ / ١٢٦ .

(٥) الجرح والتعديل لابن خاتم ج ٣ / ٢٢٧ .

(٦) المعارف لابن قتيبة ص ٥٣٠ .

(٧) تهذيب التهذيب لابن حجر ج ٣ / ٤٧ .

- هلال بن خباب العبدي أبو الحلاء البصري مولى زيد بن صوحان .
قال ابن سعد : كان أصله من أهل البصرة ثم نزل المدائن ومات بها
في آخر سنة أربع وأربعين ومائة (١) .

روى عن عكرمة وسعيد بن جبير ومجاهد وغيرهم .
وروى عنه الثوري وأبو عوانة وآخرون ، وثقه ابن معين ويحيى وغيرهم
إلا أنه تغير وعمل فيه السن (٢) .

- عثمان بن المغيرة الثقفي الأعشى الكوفي :
وثقه ابن معين . وهو عثمان بن أبي زرة ذكره ابن حجر فيمن أخذ
عن مجاهد (٣) .

وفي صحيح البخاري بسنده أخبرنا عثمان بن المغيرة عن مجاهد (٤)
هو علاء بن تميم تلميذ مجاهد الذين اتقوا به وأخذوا عنه الرواية والعلم
واستفادوا من طمعه وخلقه ودينه وتوجيهاته وكما نلاحظ أنهم من كبار طمعا
عصرهم في مجالات العلم المختلفة من تفسير وفقه وحديث وقرآن وعربية
أشرت إليهم بشيء من التفصيل لتتم الفائدة وقد كانوا من أعظم أهل زمانهم
دينا وبقا وطما وأمانة وإخلاصا ولأعطى نموذجا واضحا فيما كان عليه السلف
الأول .

(١) طبقات ابن سعد ج ٢ / ٣١٦ .

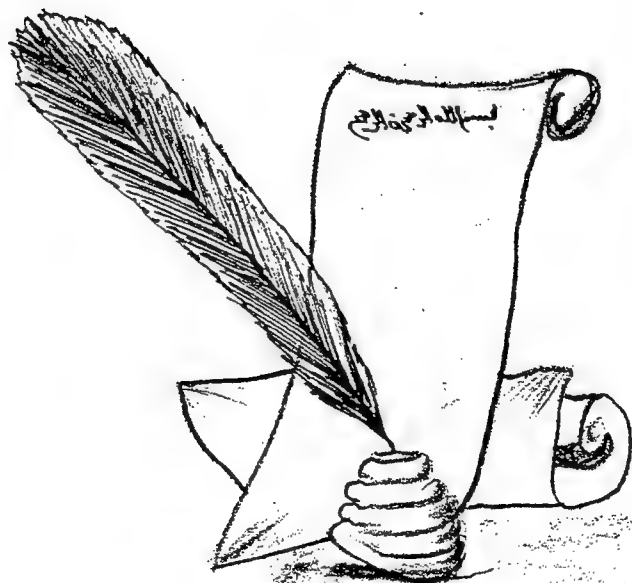
(٢) تهذيب التهذيب لابن حجر ج ١١ / ٧٧ . وج ١٠ / ٤٢ .

(٣) طبقات ابن سعد ج ٦ / ٣٢٥ - وتهذيب التهذيب لابن حجر ج ١٠ / ٤٢ .

(٤) صحيح البخاري ج ٤ / ١٣٣ .

ونلاحظ أن معظم تلاميذ مجاهد وشيوخه الذين رووا عنه أو روى هو عنهم جاءوا سلسلة متصلة وجاءت رواياتهم في كتب الصحاح وكتاب البخاري ومسلم وقد نبهت إلى ذلك لأن هذا بمثابة التعديل لمجاهد والتوثيق لتفسيره الذي بين أيدينا . أو الذي جاء في الكتب الأخرى .

الفصل الرابع :-
"ثناء العلماء على مجاهد"



ثناء العلماء على مجاهد :

تضافرت صفات مجاهد السامية ومواهبه العالية وكوئت لنا شخصية مجاهد الفذة التي استحقت ثناء وتقدير العلماء .

ولا يخفى أن مكانة كل انسان في المجتمع منوطه بشعور الآخرين بفضله وعلمه وأخلاقه ومثله . . .

وكل من عاشر مجاهد أو عرف علمه نادى بصوت الثناء عليه واعتزف بخزارة علمه وعظيم مثله . . .

وهذه طائفة من أصوات الثناء على مجاهد التي بقيت تتجاوب عبر الاجيال تحلر سيرة هذا العلامة العظيم جاءت على لسان العلماء على اختلاف منازلهم من صحابة وتابعين وفقهاء ومحدثين وكبشمار المؤرخين .

شهادة بعض الصحابة له :

قال ابن عمر : وددت أن ابني سالما وغلامي نافعا يحفظان حفظك . (١)

فهذا يدل على أنه ذو عقل قوى نافذ وذو حافظه قوية تعي كل ما تسمعه وعيا تاما، وهذه الحافظة جعلته أحد أوعية العلم وهي أساس كل جوع لذا تمنى عبد الله بن عمر لو أن ابنه سالما وغلما^امه نافعا يحفظان حفظ مجاهد ليكونا من العلماء .

وكان ابن عمر يقدر مجاهد ويحفظ له مكانته ويعرف له فضله .

قال مجاهد :

(١) كان ابن عمر يأخذ لى الركاب ويسوى على ثيابه إذا ركبت .

وهذا التفسير له لم يورثه عجا أو غرورا بل زاده تواضعا فكان

يتواضع لشيخه تواضعا شديدا وهم بالتالى يكرمونه ويعظمونه .

قال مجاهد : صحبت ابن عمر وأبى أريد أن أخدته فكان هو يخذلنى . (٢)

تزكية المعاصرين له ومن يبعثهم .

منح الله مجاهدا لسانا فصيحاً وقدرة على البيان ونطق سليم

فجاءت عباراته فصيحة صادقة التعبير بينة اللقاء لأنها نشأت من نفس

صافية وفكر مستقيم ورأى قوى لا يبنى إلا الحق .

اعترف له بذلك معاصريه من العلماء وغيرهم .

قال الأعمش :

(٣) إذا نطق خرج من فيه اللؤلؤ .

وكان مجاهد بهذه القوة الحافظة والقدرة على البيان والنية

الخالصة من أعلم أهل زمانه بالتفسير شهد له بذلك كثير من معاصريه

ومن جاء بعدهم حتى أصبح المفسر الأول المشار إليه بالخطاب .

قال حصيف : أعلمهم بالتفسير مجاهد . (٤)

وقال حماد : لقيت عطاءً أو طاووساً ومجاهداً وشامت القوم فوجدت

(٥) أعلمهم مجاهد .

(١) طبقات الفقهاء للشيرازى ص ٤٥ .

(٢) حلية الأولياء لأبى نهيم الإصفهاني ج ٣ ص ٢٨٦ .

(٣) تذكرة الحفاظ للذهبي ج ١/ ٩٢ - صفة الصفوة لابن الجوزي ص ١٠٠ .

(٤) " " " " ج ١/ ٩٢ - غاية النهاية فى طبقات القراء (٥)

لابن الجوزي ج ٢/ ٤١ .

(٥) طبقات الفقهاء للشيرازى ٤٥/ .

- وقال قتادة : أعلم من بقى بالتفسير مجاهد . (١)
- وقال ابن جرير : لأن أكون سمعت من مجاهد أحب إلى من أهلى ومالى (٢) وأقرأته فى السماع منه والاخذ عنه مغنما لا يعوض مال .
- وقال الثورى : إذا جاءك التفسير من مجاهد فحسبك (٣) .
- وكما بلغ مجاهد من علم التفسير الذروة بلغ من علم الفقه درجة عدّ فيها من كبار الفقهاء .
- قال ابن أبى نجیح : ما كان عندنا أفقه ولا أعلم من عمر بن دينار ولا عطاء ولا مجاهد ولا طاووس . (٤)
- وهذه طائفة من تقدير الفقهاء والعلماء له من الذين لم يعاصروه ، ولكن بلغهم من غزارة علمه ونفاذ بصيرته وقوة حجته ما جعلهم ينطقون بالثناء عليه وبالتقدير لعلمه .
- قال النووي : اشق العلماء على امامته وجلالته وتوثيقه وهو امام فى الفقه والتفسير والحديث . (٥)
- كان اماما فى هذه العلوم وغيرها يلقى على ما يفسره ضوء من تذكيره فتبين لمن حوله الحقائق ، حتى عد من أعلم أهل زمانه .
- قال ابن كثير : كان أعلم أهل زمانه بالتفسير . (٦)

(١) مجموعة تفسير ابن تيمية ص ١٧٨ - غاية النهاية فى طبقات القراء

• لابن الجوزى ج ٢ / ٤١

(٢) غاية النهاية فى طبقات القراء لابن الجوزى ج ٢ / ٤١ - تذكرة

الحفاظ للذهبي ج ١ / ٩٢

(٣) مجموعة تفسير ابن تيمية ص ١٧٨

(٤) طبقات الحفاظ للسيوطى ص ٢٦

(٥) تهذيب الاسماء واللغات للنووى ج ٢ / ٨٣

(٦) البداية والنهاية لابن كثير ج ٢ / ٢٢٤

قال أبو جعفر محمد بن الحسن الطوسي : ان من المفسرين من
حدث طرائفه ومدحت مذاهبه كأبن عباس والحسن وقتادة ومجاهد
وغيرهم . . هذا في الطبقة الأولى . (١)

وكان بعيد الفكر عميق الفوص في المعاني لا يكفى من الأمور
بدراسة ظاهرها ، لا يقف عند حد حتى يصل الى الحق .

قال ابن كثير : قد رجع كثير من الأئمة في ذلك الى أقوال -
التابعين كمجاهد بن جبر فانه كان آية في التفسير . (٢)

وقال ابن عطية : ومن المفسرين المبرزين في التابعين الحسن
البصري ومجاهد وسعيد بن جبر . (٣)

كان اماما في التفسير والفقه والحديث قال ابن سعد : كان ثقة
فقيها عالما بالحديث كثير الحديث . (٤)

ولسبقة في هذه العلوم كان مرجعا لكثير من العلماء ، يقول
ابن تيمية : ولذا اعتد على تفسيره الشافعي والبخاري وغيرهما
من أهل العلم . (٥)

ومع علمه كان عابدا لله متقربا اليه شديد الورع خالص النية
ففتح الله عليه من العلم والحفظ والاتقان .

قال ابن حبان : كان فقيها ورعا عابدا متقنا . (٦)

(١) البيان في تفسير القرآن للطوسي ج ١/٦ .

(٢) تفسير ابن كثير ج ١/٤ .

(٣) تفسير القرطبي ج ١/٣٦ .

(٤) مجموعة تفسير ابن تيمية ص ١٧٨ - غاية النهاية في طبقات القراء

لابن الجوزي ج ٢/٤١ .

(٥) مقدمة في أصول التفسير لابن تيمية ص ٧ - مجموعة تفسير ابن تيمية

ص ١٧٩ .

(٦) تهذيب التهذيب لابن حجر ج ١٠/٤٤ .

وقال يحيى بن سعيد القطان : مرسلات مجاهد أحب الى من
مرسلات عطاء بكثير . (١)

وثقه الكثير من علماء الجرح والتعديل .

قال ابن معين وأبو زرعة ثقة . (٢)

وقال العجلي : مكى تابعى ثقة . (٣)

وقال ابن حجر : لم أر من نسبته الى التدليس . (٤)

وسجل كبار المؤرخين كلمات الثناء على مجاهد فى سجل التاريخ
فامتد حوا علمه وأخلاقه وخاصة صبره وحلمه فالحلم من صفات الأنبياء وهو
لازم لرجال الدين الذين يقصدون وجه الله .

قال أبو نعيم : منهم العالم الحبر ذو الاحلام والصبر أبو الحجاج
مجاهد بن جبر صاحب التأويل والتفسير والاقاويل والتذكير . (٥)

وأثنوا على تبحره فى علم القراءات :

فقال أبو جعفر الطبرى : كان قارفا عالما . (٦)

قال الذهبى : أحد الأعلام الاثبات . (٧)

وقال : أحد أوعية العلم . (٨)

وقال : أجمعت الامة على أمافته . (٩)

(١) تهذيب التهذيب لابن حجر ج ١٠ / ٤٣ - طبقات المفسرين

لليداوى ج ٢ / ٣٠٧ .

(٢) ميزان الاعتدال للذهبي ج ٣ / ٤٣٩ .

(٣) تهذيب التهذيب لابن حجر ج ١٠ / ٤٤ .

(٤) " " " " ج ١٠ / ٤٤ .

(٥) حلية الاولياء لابي نعيم الاصفهاني ج ٣ / ٢٧٩ .

(٦) تهذيب التهذيب لابن حجر ج ١٠ / ٤٤ .

(٧) ميزان الاعتدال للذهبي ج ٣ / ٤٣٩ .

(٨) طبقات الفقهاء للشيرازي ص ٤٥ .

(٩) تذكرة الحفاظ للذهبي ج ١ / ٩٢ - تهذيب الاسماء واللفات

الزمني ج ٢ / ١٣

وهكذا تجيء شهادات العلماء له بغزارة علمه وعلو كعبته ،
وامامته فى التفسير والحديث والفقه والقراءات واللغة وغيره .

حليته :

كما صورت لنا كتب الرجال بعض الصفات الاخلاقية لشخصية مجاهد
رحمه الله بصورة حية دقيقة حتى كأننا معه فى خلجات نفسه ونوازمه . .
فقد جاء فيها بعض التفاصيل لمظهر مجاهد الخارجى وهذا يعكس
ذوقه ومزاجه .

(١) قال همام بن ليث : كان عطاء وطاوس ومجاهد لا يتخشون .
(٢) قال الأعمش : كنت اذا رأيت مجاهدا اذريتته مبتذلا كأنه خربندج
(٣) قد ضل حمارة وهو مهتم .

هذا منطق البساطة والتواضع ونفورا من التكلف ، فقد كانت نفسه
نفس التقى الورع البعيد عن الدنيا وشواغبها مشغولا عنها بما هو أكبر
من مهام الأمور .

(٤) وكان أبيض الرأس واللحية يكره الخضاب بالسواد وما كان يتختم .
وكان مجاهد قصير القامة ، روى أن طاوسا قال لمجاهد : لو
(٥) كان قصرك فى طولى ومنى طولى فى قصرك جاء منا رجلان مستويان .

(١) الطبقات الكبرى لابن سعد ج ٥ / ٤٦٦
(٢) خربندج بالنار . طارعه بوجرا الدوران للسارمى / كملهم لمهم لبريم
(٣) تذكرة الحفاظ للذهبي ج ١ / ٨٠ - صفة الصفوة لابن الجوزي

ج ٢ / ١١٧ .

(٤) طبقات ابن سعد ج ٥ / ٤٦٦ .

(٥) تاريخ الطبرى السلسلة الثانية ص ٢٤٨٨ .

جهاد مجاهد رضى الله عنه :

وردت آيات وأحاديث كثيرة فى فضل الجهاد منها قوله تعالى " انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا وانفسهم فى سبيل الله أولئك هم الصادقون " الحجرات (١٥) ومنها ما روى عبد الله بن عمرو رضى الله عنه قال : قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم " أتعلم أول زمرة تدخل الجنة من أمتى قال : الله ورسوله أعلم فقال : المجاهدون يأتون يوم القيامة السى باب الجنة ويستفتحون فيقول لهم الخزنة : أوقد حوسبتم فيقولون بأى شىء نحاسب وانما كانت أسياقنا على عوانقنا فى سبيل الله حتى متنا على ذلك قال : فيفتح لهم فيقولون أربعين عاما قبل أن يدخلها الناس . رواه الحاكم فى المستدرک وقال هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه . (١) رآه الذهبى

وعن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه سئل : أى المؤمنين أكمل ايمانا قال : الذى يجاهد فى سبيل الله بنفسه وماله الحديث . (٢) صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه . رآه الذهبى

الى غير ذلك من الأحاديث التى جاءت فى بيان فضل الجهاد ومنزلة المجاهد ، لذا حرص مجاهد رضى الله عنه على كثرة الخروج للجهاد ولاعلاء كلمة الله تعالى ولنصرة دينه وكان يحث غيره على الخروج .

(١) المستدرک على الصحيحين للنيسابورى ج ٢ / ٧٠ كتاب الجهاد باب الجنة تمت ظلال السيوف .

(٢) المستدرک على الصحيحين للنيسابورى ج ٢ / ٧١ - كتاب الجهاد باب أى المؤمنين أكمل ايمانا .

عن رجاء بن أبي سلمة قال : لقي رجل مجاهدا بمكة ومع مجاهد
جوالق^(١) قال فقال مجاهد : هذا من القوة ، ومجاهد يتجهز
للفزو .^(٢)

وروى البخاري بسنده عن مجاهد قال : قلت لابن عمر الغزو ؟
قال : انى أحب أن أعيتك من مالى قلت : أوسع الله على قال ان عافاك
لك وانى أحب أن يكون مالى فى هذا الوجه الحديث^(٣) .

وبهذه اوهبه الله تعالى الى جانب أكرم الصفات وأنبل الاخلاق
وأشرفها العلم والتقى والجهاد فى سبيله .

(١) الجوالق : الاكياس .

(٢) تفسير الطبرى ج ١٠ / ٢٢ .

(٣) صحيح البخارى كتاب الجهاد والسير باب الحمائل والحملان

فى السبيل ج ٤ / ٤٢ .

- أن ابن قتيبة فسر النيف بثلاث ، وكذا ذكر الواقدي عن
ابن جريج تلميذ مجاهد أنه بلغ ثلاث وثمانين سنة فان اتفقت معظم
الروايات على أن مجاهدا ولد سنة ٢١ وبلغ من العمر ثلاث وثمانين
فتتوحيح لدينا رواية أنه مات سنة ثلاث ومائة على اعتبار أنه ولد
أوائل سنة ٢١ هـ .

بين يدي الباب :

المنهج هو الطريق الذي يسلكه صاحبه للوصول الى الغاية التي يقصدها ، وهو كذلك في الفقه ^(١) . يقول تعالى : " لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا " أى طريقا متبعا .

وحيثما نبحث في منهج مجاهد في تفسيره لكتاب الله تعالى فاننا نحاول بذلك أن نكتشف طريقته في تناول مسألة من المسائل ، صحيح أن ما روى عن مجاهد رضى الله عنه جاء متداخلا بلا فصل بين علم وعلم ، لأنه فسّر قبل تدوين العلوم وانقسامها الى أنواع شتى . ومحاولتى في هذا الباب هو الكشف عن منهجه في تناول المسائل المتصلة بكل علم على حدة ، وقد آثرت أن أعرف أولا بالمراد من تفسير مجاهد رضى الله عنه ، وبعد ها أتناول منهجه ، وقد جاء البسباب مشتملا على سبعة فصول هى :

الفصل الأول : التعريف بتفسير مجاهد رضى الله عنه .

الفصل الثانى : منهجه في التفسير بالمأثور .

الفصل الثالث : منهجه في تناول القراءات .

الفصل الرابع : منهجه في اللغويات .

الفصل الخامس : " فى القصص القرآنى .

الفصل السادس : " فى تناول الاسرائيليات .

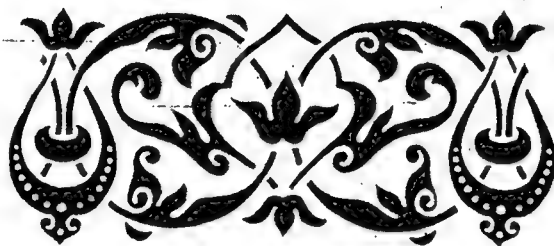
الفصل السابع : " فى المسائل الفقهية .

وأملى أن أوفق بذلك فى اظهار منهجه ، وسوف تأتى الفصول

المذكورة وفق هذا الترتيب والله ولى التوفيق .

البَابُ الثَّانِي

مَنْهَجُ مَجَاهِدٍ فِي التَّفْسِيرِ



تحديد المراد من تفسير مجاهد أمر ضروري فقد جعلته موضوعا
لبحثي استخرج منه المنهج الذي سلكه مجاهد رضى الله عنه وهو
يفسر كتاب الله تعالى .

وقد يبادر الى الذهن أن المقصود بتفسير مجاهد هو الكتاب
المطبوع المعروف باسم " تفسير مجاهد " الذي علقه الأستاذ ^{عبد الرحمن الطاهر}
السوري ^{محمّد بن عبد الرحمن} وابعت وابعت الأولى المحققة في

الا أن هذا ليس مقصدي فمجاهد رضى الله عنه فسر القرآن الكريم
للحديد من أصابه وتلامذته ، فأخذوا عنه ورووا أقواله ، ولذلك جاءت
أقواله متناثرة في كتب الحديث والتفسير والفقه المعتمدة ، وجعلتها هي
تفسير مجاهد .

ومن هنا فإن الاكتفاء بالتفسير المطبوع على أساس أنه تفسير مجاهد
يوضع المنهج والخدعة غير جائز لأنه لا يصور مجاهد بصورته الحقيقية
حينذاك .

ولقد عشت مع هذه القضية وانتهيت الى ضرورة استنباط المنهج من
مرويات مجاهد المختلفة المتناثرة في الكتب المتعددة مع اعتماد الكتاب
المطبوع في مقدمة الكتب التي روت عن مجاهد في التفسير ، وبذلك أكون
قد أنصفت نفسي من التقصير ، وأنصفت الرجل بأخذ منهجه من جملة
توله لا من بعضه .

وفي هذا الفصل سأتناول مسألتين :

الأولى : توثيق الكتاب المطبوع وتأكيده أنه من مؤلفات مجاهد .

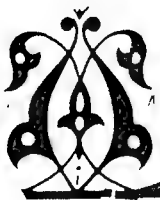
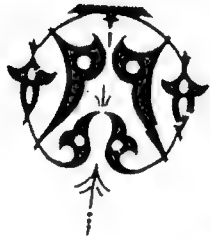
الثانية : إيراد نماذج موجزة من مرويات مجاهد في الكتب المعتمدة .

والله الموفق .



الفصل الأول

التعريف بنفسه ومجاهد



المبحث الأول

توثيق تفسير مجاهد وأصالته

ان هذا التفسير الذى بأيدينا يعرف بتفسير مجاهد الا أن المتفق عليه أنه ليس من تأليف مجاهد ولا من أملاءه فمع أن العصر الاول كان أهله مقلون فى التأليف الا أن بعض الروايات تذكر أن مجاهداً أول من ألف فى التفسير .

روى ابن جرير بسنده عن ابن أبى مليكة قال : رأيت مجاهداً سأل ابن عباس عن تفسير القرآن ومعه الواح فيقول ابن عباس اكتب حتى سأله عن التفسير كله . (١)

ويقول صاحب كتاب "تلخيص البيان" : والمشهور أنه - مجاهد - أول من دون التفسير " (٢)

مع أن الروايات تذكر أن مجاهداً أول من ألف التفسير وأنه كتب القرآن كله عن ابن عباس الا أنه لا يوجد اليوم تفسيراً مجتمعاً للقرآن كله قام بتأليفه مجاهد .

ولعل تفسير مجاهد الذى تذكره الروايات فقد كما فقد غيره ممن الكتب .

الا أن مرويات مجاهد جاءت فى كتب التفسير القديمة كتفسير الطبرى الذى اعتمد كثيراً على أقوال مجاهد ، وأقوال مجاهد تناقلها تلاميذه فقد كان لمجاهد حلقات دروس يجلس لها البية العلم

(١) تفسير الطبرى ج ١ / ٩٠ - مقدمة ابن تيمية فى أصول التفسير ص ٢٨
(٢) تلخيص البيان فى مجازات القرآن تحقيق محمد عبد الغنى ج ١ / ٤٥ ،
يراجع التحقيق فى المسألة الفصل الثانى حياة مجاهد
صفاته الخلقية .

البارزون ويتوارثونها ، قال ابن جريج : لأن أكون سمعت من مجاهد أحب
الى من أهلى ومالى . (١)

أما هذا التفسير الذى بين أيدينا والمعروف بتفسير مجاهد فقد قلم
بتأليفه وجمعه بخلاف تلاميذ مجاهد المتأخرين .

حيث أن تفسير مجاهد هذا هو رواية أبى القاسم عبد الرحمن أحمد
ابن محمد بن عبيد الهمداني وينتهي سنده الى مجاهد عن طريق
ابراهيم عن آدم عن ورقاء عن أبى نجيع عن مجاهد ، وهذا معظم طرق
اسناده وهناك طرق أخرى (٢)

فلسيلة الاسناد تنتهى الى عبد الله بن أبى نجيع عن مجاهد
وسبق أن ذكرنا التعريف بعبد الله بن أبى نجيع وذكرنا ماله وما طيه
وما قاله العلماء عنه وروايته التفسير عن مجاهد . (٣)

وما جاء فى توثيق ابن أبى نجيع ما يلى :-

١ - أن كثيرا من علماء الجرح والتعديل اعتبروا عبد الله بن أبى نجيع
من العلماء الثقات فقد وثقه أحمد بن حنبل وطى بن المدينى وذكره
ابن حبان فى الثقات وكذلك قال عنه سعد فى طبقاته ثقة كثير الحديث
وكذا وثقه ابن معين وأبو زرعة . (٤)

٢ - قال ابن أبى ساتم : قلت لأبى : ابن أبى نجيع عن مجاهد أحب
اليك أم عصف ؟ قال : ابن أبى نجيع إنما يقال فى ابن أبى نجيع
القدر وهو صالح الحديث (٥)

(١) فاية النهاية فى أباقت القراء ج ٢ / ٤١ - تذكرة الحفاظ للذهبي ج ١ / ٩٢

(٢) تفسير مجاهد ج ١ / ٥٨ . (٣) أنار ترجمة عبد الله بن أبى

نجيع فى تلاميذ مجاهد .

(٤) تهذيب التهذيب لابن حجر ج ٦ / ٥٤ ، وميزان الاعتدال للذهبي

ج ٢ / ٥١٥ وأباقت الشيرازي ص ٤٧ والمعارف لابن قتيبة ص ٤٦٩

(٥) تهذيب التهذيب لابن حجر ج ٦ / ٥٤ .

٣ - ان مقاله بفرض العلماء من عدم صحة سماع ابن أبي نجيب عن مجاهد وبالتالى عدم قبولها مخالف لما أجمع عليه العلماء من قبول رواية عبد الله ابن أبي نجيب عن مجاهد التى وردت فى السنة وخاصة فى صحيح البخارى . (١) .

٤ - تطافرت الاخبار فى كتب الرجال وغيرها واتصلت الا سائيد على أن ابن أبي نجيب من تلاميذ مجاهد الا وائل الذى تتلمذوا على يد مجاهد ونقلوا عنه التفسير .

٥ - ان هذا التشكيك من قبل بعض العلماء ليس قائما على دليل يقبل .

٦ - ان ماورد من مرويات لمجاهد عن طريق ابن أبي نجيب لا تخرج عما ألفناه فى أسلوب مجاهد فى التفسير والتى وردت من طرق أخرى لمجاهد .

فرأى مجاهد واضح وآراؤه ظاهرة وعمق نظره وتفسيره لمعانى المفردات كل هذا واضح يدل على أنها مروية عن مجاهد .

٧ - يقول الامام ابن تيمية فى توثيق تفسير ابن أبي نجيب عن مجاهد :
والشافعى فى كتبه أكثر الذى ينقله عن ابن عيينة عن ابن أبي نجيب عن مجاهد وكذلك البخارى فى صحيحه يعتمد على هذا التفسير وقول القائل : لاتصح رواية ابن أبي نجيب عن مجاهد بجوابه : ان تفسير ابن أبي نجيب عن مجاهد من أصح التفاسير بل ليس بأيدى أهل التفسير

(١) أنظر صحيح البخارى ج ١/٤٥ ، ج ٢/١٤٣ ، وج ٣/١٠٢٩ ،
١١٩ ج ٤/٧٦ ، ١٦٥ ج ٥/٤٢ ، ج ٦/٢٥ ، ٥١ ج ٧/٥٢ ،
١٠٣ ، ١٣٠ . أبهة مكتبة النهضة .

كتاب في التفسير أصح من تفسير ابن أبي نجيع عن مجاهد إلا أن يكون نظيره في الصحة . (١)

٨ - أن ما جاء في التفسير مجاهد المطبوع من روايات هي التي وردت مروية عن مجاهد في أمهات كتب التفسير ككتاب الطبري وسفيان الثوري والدر المنثور للسيوطي وتفسير القرطبي . . .

وغيرها من الكتب القديمة ككتاب الأم للشافعي والخراج لابن يونس وصاحب أبو حنيفة . وصحيح البخاري ، وغيرها من الكتب القديمة .

وهذا يعتبر توثيقا لما جاء في كتاب تفسير مجاهد بالإضافة إلى ما روته الكتب الأخرى عن مرويات هي موافقة لما جاء في تفسير مجاهد وتلقاه طوائف التفسير وغيرهم عنهم وهي مروية في كتبهم عن مجاهد هذه شهادة منهم وتوثيقا لمرويات مجاهد التي في كتابه .

وهذه بعض الروايات التي جاءت في صحيح البخاري في كتاب التفسير وهي موافقة لما روي عن مجاهد في تفسيره .

يقول الله تعالى " ولو يعجل الله للناس الشراستعجالهم بالخير " (٢)
يقول مجاهد : هو قول الرجل لولده أهله وماله إذا غضب عليهم :
اللهم لا تبارك فيه اللهم اللعنة يقول لو عجل له ذلك " لقضى إليهم
أجلهم "

أى : لهلك من دعا عليه فأماته . (٣)

وهذه الرواية مروية عن مجاهد عند تفسير الآية حيث يقول البخاري

(١) تفسير سورة الاخلاص لابن تيمية ص ٩٤ طبعة ١٣٢٣ هـ .

(٢) سورة يونس آية (١١) .

(٣) تفسير مجاهد ج ١ / ٢٩٢ .

قال مجاهد : يجعل الله للناس الشر استعجالهم بالخير قول الانسان
لولده وماله اذا غضب الله لا تبارك فيه والحنه لقضى اليهم أجلهم
لهلاك من دعا عليه ولأمانته . (١)

يقول الله تعالى " هذا صراط طي مستقيم " (٢)

يقول : الحق يرجع الى الله وطيه طريقه لا يصرح على شيء (٣)

روى البخاري بسنده عن مجاهد قال : الحق يرجع الى الله وطيه
طريقه (٤)

يقول الله تعالى " أو الطفل الذين لم يظهروا على عورات النساء " (٥)

يقول مجاهد : لا يدرون ما النساء من الصغر . (٦)

وروى البخاري بسنده عن مجاهد ثيقول : الطفل الذين لم يظهروا

على عورات النساء لم يدروا ما بهم من الصغر . (٧)

وهكذا نرى روايات كثيرة جاءت في صحيح البخاري مروية عن

مجاهد وهي مروية في كتاب تفسير مجاهد المطبوع وهذا مما يقوى الثقة

بأن ما جاء فيه هو من مجاهد .

وكذا جاء في تفسير الطبري مرويات كثيرة عن مجاهد موافقة لما جاء

في تفسير مجاهد المطبوع من مرويات عنه .

(١) صحيح البخاري كتاب التفسير سورة يونس ج ٦ / ٦٠ .

(٢) سورة الحجر آية (٤١) .

(٣) تفسير مجاهد ج ١ / ٣٤١ .

(٤) صحيح البخاري كتاب التفسير سورة الحجر ج ٦ / ٦٦ .

(٥) سورة النور آية (٣١) .

(٦) تفسير مجاهد ج ٢ / ٤٤١ .

(٧) صحيح البخاري كتاب التفسير سورة النور ج ٦ / ٨٢ .

أنها مروية أيضا في تفسير ابن كثير .

وهذه ما افقة منها :

- (١) - يقول الله تعالى " ويدعوننا رغبا ورهبا وكانوا لنا خاشعين " (١)
- عن مجاهد يقول : أى متواضعين . (٢) وفى تفسير ابن كثير عنه
- يقول : أى متواضعين . (٣)
- ومن ذلك يقول الله تعالى " الا أن يقولوا ربنا الله ولولا دفع الله
- الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد " (٤)
- عن مجاهد : الصلوات والمساجد لأهل الكتاب وأهل الاسلام بالطريق (٥)
- وفى تفسير ابن كثير (٥)
- عن مجاهد : الصلوات ما مساجد لأهل الكتاب ولاهل الاسلام
- بالطريق . (٦)
- كما استفاد ابن جزى الكلبى من تفسير مجاهد فجاء فى كتابه التسهيل
- مرويات كثيرة عن مجاهد بعضها موافق لما هو مروي عن مجاهد ففى
- تفسيره منها :
- ما جاء عند قوله تعالى " يا أيها الذين آمنوا ليبلونكم الله بشئ " من
- الصيد تناله أيديكم ورماسكم . . . (٧)
- عن مجاهد قال : تناله أيديكم أى صغار الصيد الفراخ والبيض ورماسكم
- كبار الصيد . (٨)
- وفى كتاب التسهيل عن مجاهد يقول : الذى تناله الايدى الفراخ
- والبيض وما لا يستطيع أن يفر والذى تناله الرماح كبار الصيد (٩)

(١) سورة الأنبياء آية (٩٠) . (٢) تفسير مجاهد ج ١ / ٤١٥ .

(٣) تفسير ابن كثير ج ٣ / ١٩٣ . (٤) سورة الحج آية (٤٠)

(٥) تفسير مجاهد ج ٢ / ٤٢٧ . (٦) تفسير ابن كثير ج ٣ / ٢٢٦

(٧) سورة المائدة آية (٩١) . (٨) تفسير مجاهد ج ١ / ٥٠٤

(٩) التسهيل لعلوم التنزيل للكلبي ج ١ / ١٨٧ .

يقول الله تعالى "وانا رزقنا القاسطون" (١)

يقول مجاهد : القاسطون : هم الظالمون . (٢)

روى الطبري بسنده عن مجاهد قال : القاسطون الظالمون . (٣)

يقول الله تعالى "انها ترمى بشرر كالقصر" (٤)

يقول مجاهد : كأنها جزم الشجر (٥)

وروى الطبري بسنده عن مجاهد يقول : كالقصر : عزم الشجر يعنى

العزمة . (٦)

يقول الله تعالى "مسكيننا ذا مقربة" (٧)

يقول مجاهد : هو المسكين الساقط فى التراب . (٨)

وكذا رواه الدابري بسنده عن مجاهد قال : ذا مقربة الساقط فى

التراب .

وهكذا نرى للطبري مرويات كثيرة لمجاهد وهى نقسها مروية فى تفسير

مجاهد وهذا مما يلقى نسبة تفسير مجاهد اليه .

وجاء فى تفسير ابن كثير مرويات كثيرة عن مجاهد رضى الله عنه

وهى موافقة لمروياته فى الكتاب الذى بين أيدينا تفسير مجاهد مرت كثيرا

بنا فى هذا البحث حيث أخذ الرواية من تفسير مجاهد وأشار فى الهامش

(١) سورة الجن آية (١٥) .

(٢) تفسير مجاهد ج ٢ / ٦٩٨ .

(٣) تفسير الطبري ج ٢٩ / ٧١ .

(٤) سورة المرسلات آية (٢٢) .

(٥) تفسير مجاهد ج ٢ / ٧١٧ .

(٦) تفسير الطبري ج ٢٩ / ١٤٧ .

(٧) سورة البلد آية (١٦) .

(٨) تفسير مجاهد ج ٢ / ٧٦٠ . ، تفسير الطبري ٣٠ / ١٣١ .

كما وردت في كتاب أحكام القرآن لعماد الدين الطبري عدة مرويات
عن مجاهد رضي الله عنه وهي موافقة للمرويات الواردة عنه في كتاب تفسير
مجاهد .

- قال تعالى " ولذكر الله أكبر " (١)

قال مجاهد : لذكر الله لكم برحمته أكبر من ذكركم له ببلاعه (٢)

جاء في تفسير مجاهد عنه قال : ذكر الله عبده أكبر من ذكر العبد
ربه في الصلاة . (٣) وغيرها .

- قال تعالى " حتى تضع الحرب أوزارها " (٤)

من مجاهد قال : حتى لا يكلهون دين الا الاسلام .

وفي رواية عن مجاهد قال : حتى يخرج عيسى بن مريم فيسلم كل
يهودي ونصراني وصاحب ملة وتأمين الشاة من الذئب . (٥)

وفي تفسير مجاهد : جاء في الآية : يعنى نزول عيسى بن مريم
صلى الله عليه وسلم ، وفي رواية عنه قال : يعنى حتى ينزل عيسى بن
مريم فيسلم له كل يهودي وكل نصراني وكل صاحب ملة وتأمين الشاة الذئب
ولا تقرض فأرة جرابا وتذهب الحداوة من الأشياء كلها وذلك ظهر
الاسلام (٦) .

- قال تعالى " ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها " (٧)

قال مجاهد : كل نخلة لينة (٨) .

عن مجاهد قال : يعنى من نخله وقال ونهى بعض المهاجرين بعض

(١) سورة العنكبوت آية (٤٥) (٢) أحكام القرآن لعماد الدين

الطبري ج ٤ / ٣٢٦ .

(٣) تفسير مجاهد ج ٢ / ٤٩٥ (٤) سورة محمد آية (٤) .

(٥) أحكام القرآن لعماد الدين الطبري ج ٤ / ٤٠٠ .

(٦) تفسير مجاهد ج ٢ / ٥٩٧ (٧) سورة الحشر آية (٥) .

(٨) أحكام القرآن لعماد الدين الطبري ج ٤ / ٤٥٥ .

عن قطع النخل وقالوا : انما هي مخاض للمسلمين وقال الذين قطعوا بل هو فخذ للمعد وفنزل القرآن بتصديق من نهى عن قطعه وتحليل من قطعه من الاثم فقال : انما قطعه وتركه بان الله عزوجل . (١)

وفي تفسير القرطبي الكثير من مرويات مجاهد رضى الله عنه . وهي مروية في كتاب تفسير مجاهد .

- فعند قوله تعالى " وتتخذون مصانع لعلكم تخلدون " (٢)

يقول مجاهد : يعنى قصورا مشيدة وحصونا ويوتا مخلدة . (٣)

وهذا ما رواه القرطبي عن مجاهد في تفسير الآية حيث يقول : وقيل قصورا مشيدة . قاله مجاهد . (٤)

- يقول الله تعالى " يا قوم لم تستعجلون بالسيئة قبل الحسنة لولا تستغفرون الله لعلكم ترحمون " (٥)

يقول مجاهد : السيئة العذاب والحسنة الرحمة . (٦)

وكذا رواه القرطبي حيث يقول : السيئة قبل الحسنة : العذاب قبل الرحمة . (٧)

- يقول الله تعالى " وكأين من دابة لا تحمل رزقها الله يرزقها وياكم وهو السميع العليم " (٨)

يقول مجاهد : منها البهائم والطيور لا تحمل رزقها . (٩)

يقول مجاهد في تفسير القرطبي : يعنى الطير والبهائم تأكل بأفواهها ولا تحمل شيئا . (١٠)

-
- | | |
|-------------------------------|--------------------------------|
| (١) تفسير مجاهد ج ٢/٦٦٣ . | (٢) سورة الشعراء آية (١٢٩) |
| (٣) تفسير مجاهد ج ٢/٤٦٩ . | (٤) تفسير القرطبي مجلد ٦/٤٨٣٩ |
| (٥) سورة النحل آية (٤٦) . | (٦) تفسير مجاهد ج ٢/٤٧٤ |
| (٧) تفسير القرطبي مجلد ٦/٤٩٣٠ | (٨) سورة العنكبوت آية (٦٠) |
| (٩) تفسير مجاهد ج ٢/٤٩٧ | (١٠) تفسير القرطبي مجلد ٦/٥٠٧٦ |

كما وردت في تفسير الخازن روايات كثيرة عن مجاهد منها ما جاءت

مروية في كتاب تفسير مجاهد منها :

- يقول الله تعالى " فردوا أيديهم عن أفواههم " (١)

عن مجاهد يقول : ردوا طينهم قلوبهم وكذبهم . (٢)

وهذا ما رواه الخازن في تفسيره حيث يقول عن مجاهد : كذبوا الرسل

وردوا ما جاءوا به يقال رددت قول فلان في فيه أي كذبت . (٣)

كما جاءت روايات عن مجاهد في كتاب تفسير المحيط وهو موافقة

لما في تفسير مجاهد :

- فعند قوله تعالى " لا يستطيعون ضربا في الأرض يحسبهم الجاهل

أغنيا " من التعطف تعرفهم بسيماهم " (٤)

يقول مجاهد : يعنى من التشعيع . (٥)

وهذا ما جاء في تفسير البحر المحيط عن مجاهد يقول : السيماء :

الخشوع والتواضع . (٦)

- يقول الله تعالى " وان تدوا ما فى أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به

الله فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء " والله على كل شئ قدير " (٧)

يقول مجاهد : " ان تدوا ما فى أنفسكم أو تخفوه " من الشك واليقين (٨)

وكذلك رواه ابن حبان عن مجاهد حيث يقول : قال مجاهد : من

الشك واليقين . (٩)

(١) سورة ابراهيم آية (٩)

(٢) تفسير مجاهد ج ١ / ٣٣٤

(٣) تفسير الخازن ج ٣ / ٣٤

(٤) سورة البقرة آية (٢٧٣) .

(٥) تفسير مجاهد ج ١ / ١١٧ .

(٦) تفسير البحر المحيط لابن حبان ج ٢ / ٣٢٩

(٧) سورة البقرة آية (٢٨٤)

(٨) تفسير مجاهد ج ١ / ١١٩

(٩) البحر المحيط لابن حبان ج ٢ / ٣٥٩ .

- ومن ذلك يقول الله تعالى " هذا صراط طي مستقيم " (١)
- عن مجاهد قال : يقول الحق يرجع الى الله وطيه طويقه لا يخرج طي شئ . (٢)
- وهذا ما ذكره ابن تيمية في فتاويه عن مجاهد قال في تفسير الآية :
- الحق يرجع الى الله وطيه لا يخرج طي شئ . (٣)
- يقول الله تعالى " وكان الكافر طي ربه ظهيرا " (٤)
- عن مجاهد يقول : يعنى معينا . (٥)
- جاء في تفسير ابن القيم عن مجاهد يقول في تفسير الآية : يظا همر الشيطان طي معصية الله : يعينه طيها . (٦)
- يقول الله تعالى " أفمن هذا الحديث تعجبون و تضككون وأنتم سامدون " (٧)
- عن مجاهد قال : البرطمة : وهو العابس الوجه . (٨)
- يقول ابن القيم في تفسيره عن مجاهد : غضاب مهرطمون . (٩)
- يقول الله تعالى " كذلك وزوجناهم بحور عين " (١٠)
- يقول مجاهد : الحور : اللاتي يحار فيهن الطرف باد مسخ سوقهن من وراء ثيابهن فينظر الناظر وجهه في كبد احداهن كالمرأة من رقة الجلد وصفاء اللون . (١١)

-
- (١) سورة الحجر آية (٤١) (٢) تفسير مجاهد ج ١/ ٣٤١ .
- (٣) فتاوى ابن تيمية كتاب التفسير ج ٢/ ٢٠١ .
- (٤) سورة الفرقان آية (٥٥) (٥) تفسير مجاهد ج ٢/ ٤٥٤
- (٦) التفسير القيم لابن القيم ص ٣٩٢ .
- (٧) سورة النجم آية (٦١) (٨) تفسير مجاهد ج ٢/ ٦٣٤ .
- (٩) التفسير القيم لابن القيم ص ٤٥٦ .
- (١٠) سورة الدخان آية (٥٤) (١١) تفسير مجاهد ج ٢/ ٢٢٠

وهذا ما رواه ابن القيم في تفسيره عن مجاهد حيث يقول : قال مجاهد
الحروراء ؛ التي يحار فيها الطرف من رقة الجلد وصفاء اللون ،
وقال : الحور العين ؛ التي يحار فيهن الطرف باديا مخ سوقهن
من وراء ثيابهن ويرى الناظر وجهه في كبد احداهن كالمرآة من رقة الجلد
(١) . وصفاء اللون .

(١) التفسير القيم لابن القيم ٤٣٥ .

المبحث الثاني

مرويات مجاهد في الكتب الأخرى

مجاهد رضى الله عنه امام المفسرين وأول تلاميذ ابن عباس نبيغ
في تفسير كتاب الله ، رزقه الله عقلية غصبة معطاء تجردت للمبحث والمعرفة
طهده ، ما تحتله الكلمات من معانى .

وخاصة في طم التفسير فكان مرجعا لكل من جاء بعده من العلماء
فأخذوا أقواله وأرائه ونقلوا من ظم يستغن كتاب تفسير ، عن أقوال
مجاهد وآراءه سواء في التفسير أو في الحديث أو في الفقه أو القراءات
أو العربية .

وفي هذا الفصل سأتبع بعض ما روى في كتب التفسير التي اشتطبت
طوى روايات لمجاهد .

وسأعتمد في هذا الفصل طوى النقل من كتب التفسير القديمة
والحدیثة بأنواعها ، المأثور منها .
كتفسير الطبرى ، وتفسير ابن كثير ، وتفسير البغوى ، وكتاب التسهيل
لعلوم التنزيل للكبى .

وكتتب التفسير بالرأى المحمود ، فهي أيضا اعتمدت طوى آراء مجاهد
منها : تفسير مفتاح الغيب للفخر الرازى ، وأنوار التنزيل للبيضاوى ،
ومدارى التنزيل ، وحقائق التأويل للنسفى ، ولباب التأويل في معانى
التنزيل للخازن ، والبحر المحيط لابن حبان ، وغرائب القرآن وغرائب الفرقان

للنيسابورى ، وارشاد العقل السليم لأبى السعود ، وروح المعاني للالوسى
وكذا كتب المعتزلة ، فقد اعتمدت على أقوال لمجاهد منها تفسير
الكشاف للزمخشري .

وكتب الامامية الاثنى عشر ، أخذوا من مجاهد كجمع البيان للطبرسى
وكذلك كتب الزيدية ، كفتح القدير للشوكانى .

وكذا كتب الخوارج ، كتفسير القرآن المسمى هيمان الزاد الى دار
المعتدل .

وتفاسير الفقهاء اعتمدت على مرويات مجاهد لتأييد مذاهبها منها :
أحكام القرآن للجصاص ، حنفى وأحكام القرآن لكيا الهراس "شافعى" ،
وأحكام القرآن لابی بكر الصيرى "مالكى" ، والجامع لأحكام القرآن للقرطبى
"مالكى" .

كما استفارت كتب التفسير الحديثة من أقوال مجاهد ككتاب زاد المسير
فى طم التفسير لابی الفرج بن الجوزى ، وفتاوى ابن تيمية كتاب التفسير
منها ، وتفسير النووى المسمى مراح لبير ، والتفسير القيم لابن القيم ،
وفتح البيان فى مقاصد القرآن لصديق خان ، وفى ظلال القرآن للسيد
قطب ، وتفسير المنار للسيد رشيد رضا . والجواهر فى تفسير القرآن
الحكيم لطنطاوى جوهرى . وأحكام القرآن للسائين وغيرها .

وكون أصحاب تفاسير الطرق يأخذون عن مجاهد فلا يعنى ، هذا
أنه من رجالهم أو يحمل آراءهم ولكن هم مفتقرون الى تفسير مجاهد فى
نواح أخرى كاسباب النزول ومعرفة معانى الكلمات والأحكام الفقهية
الى غير ذلك .

- كتب التفسير بالمأثور : تفسير ابن كثير الذي اعتمد كثيرا على مرويات

مجاهد .

- قال تعالى " قل كونوا حجارة أو عديدا * أو خلقا ما يكبر فسى

صدوركم فسيقولون نعم بغيرنا قل الله خلقكم ادلهم^{١١}

قال مجاهد : " أو خلقا ما يكبر . . . " : يعنى السماء والأرض

والجبال . (٢)

- قال تعالى " وعنانا من لدنا وزكاة وكان تقيا " (٣)

قال مجاهد : وعنانا من لدنا : وتعطفا من ربه عليه . (٤)

كما جاء في تفسير الطبرى مرويات كثيرة عن مجاهد أنكر بعضا منها

وأجمل القارىء الى الهامش في تفسير مجاهد نقل محققه الكثير منها .

فما روى عن مجاهد عند قوله تعالى " ألم تكن آياتى تتلى عليكم فكنتم

بها تكذبون قالوا ربنا ظبت علينا شقوتنا وكنا قوما ضالين " (٥)

ظبت علينا شقوتنا : يقول مجاهد : التى كتبت علينا . (٦)

- يقول الله تعالى " حتى اذا فتحت يأجوج ومأجوج وهم من كل حدب

ينسلون " (٧)

يقول مجاهد : كل حدب ينسلون : جمع الناس من كل حدب مم

مكان جاءوا منه يوم القيامة فهو حدب . (٨)

(١) سورة الاسراء آية (٥١) .

(٢) تفسير ابن كثير ج ٣ / ٤٥ .

(٣) سورة مريم آية (١٣) .

(٤) تفسير ابن كثير ج ٣ / ١١٣ .

(٥) سورة المؤمنون آية (١٠٦) .

(٦) تفسير الطبرى ج ١٨ / ٤٤ .

(٧) سورة الانبياء آية (٩٦) .

(٨) تفسير الطبرى ج ١٧ / ٧٢ .

- يقول الله تعالى " قال رب انى أخاف أن يكذبون ويضيق صدرى ولا ينطلق لسانى فأرسل الى هارون ولهم على ذنب فأخاف أن يقتلون " (١)

ولهم على ذنب : عن مجاهد قال : قتل موسى النفس . (٢)

كما اعتمد مجاهد ومروياته الذين كتبوا فى التفسير بالرأى المحمود .
ومنهم الألوسى فى تفسيره " روح المعانى " .

- قال تعالى " ومن يفعل ذلك يلق أثاما " (٣)

روى مجاهد وعبد الله بن عمر ومجاهد أنه واد فى جهنم .
وقال مجاهد . فيه سبع وكم . (٤)

- قال تعالى " فأوحينا الى موسى أن أضرب بعصاك البحر " (٥)

قيل بحر من وراء مصر يقال له أساف وقيل النيل ، والظاهر أن هذا الایساء كان بعد القول المذكور ولم يكن مأمورا بالضرب يوم الأمر بالاسراء ، فقد أخرج ابن عبد الحكم عن مجاهد أنه قال : لما انتهى موسى طيه السلام وهنوا اسرائيل الى البحر قال مؤمن آل فرعون : يأنى الله أين أمرت فان البحر أمامه وقد عشنا آل فرعون فقال : أمرت بالبحر فاقترح مؤمن آل فرعون فرسه فمده التيار فجعل موسى طيه السلام لا يدري كيف يصنع وكان الله تعالى قد أوحى الى البحر أن أطع موسى وآية ذلك اذا ضربك بعصاه فأوحى تعالى الى موسى أن اضرب بعصاك البحر . (٦)

(١) سورة الشعراء آية (١٣)

(٢) تفسير الطبرى ج ١٩ / ٤١

(٣) سورة الفرقان آية (٨٩)

(٤) روح المعانى فى تفسير القرآن العظيم ج ١٦ / ٤٨

(٥) سورة الشعراء آية (٦٣)

(٦) روح المعانى فى تفسير القرآن العظيم والسبع المثانى للألوسى ج ١ / ٨٥

- يقول الله تعالى " ثم أتبع سببا حتى اذا بلغ مطلع الشمس وجدها تطلّع على قوم لم نجعل لهم من دونها سترا " (١)

الستر : اللباس ، عن مجاهد قال : من لا يلبس الثياب من السودان عند مطلع الشمس أكثر من جميع أهل الأرض . (٢)

- يقول الله تعالى " قل يتوفاكم ملك الموت الذي وكل بكم ثم الى ربكم ترجعون " (٣)

عن مجاهد قال : عويت لملك الموت الأرض وجعلت له مثل الطست يتناول منها حيث شاء . (٤)

- يقول الله تعالى " فاما منا بعد واما فدا " حتى تضع الحرب أوزارها " (٥)

يقول مجاهد : ليس اليوم من ولا فدا " انما هو الا سلام أو ضرب العنق . (٦)

- يقول الله تعالى " وأكواب كانت قوارير قوارير من فضة قدروها تقديرا " (٧)

عن مجاهد قال : قدروها تقديرا لا تفيض ولا تفيض . (٨)

- يقول الله تعالى " وقالوا لن تمسنا النار الا أياما معدودة " (٩)

عن مجاهد رضى الله عنه قال : كانوا يقولون عدة الدنيا سبعة آلاف سنة وانما نعذب مكان كل ألف سنة يوما . (١٠)

(١) سورة الكهف آية (٨٨)

(٢) تفسير النسفي ج ٣ / ٢٤

(٣) سورة السجدة آية (١٢)

(٤) تفسير النسفي ج ٢ / ٢٨٨

(٥) سورة محمد آية (٤)

(٦) تفسير النسفي ج ٤ / ١٥٠

(٧) سورة الانسان آية (١٦)

(٨) تفسير النسفي ج ٣ / ٣١٩

(٩) سورة البقرة آية (٨٠)

(١٠) تفسير النسفي ج ١ / ٥٨

- يقول الله تعالى " ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله أموات بل أحياء ولكن لا تشعرون " (١)
- يقول مجاهد : يرزقون ثمر الجنة ويجدون ربيعها وليسوا فيها . (٢)
- يقول الله تعالى " زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة " (٣)
- يقول النسفي : المزين : هو هو الله عند الجمهور للابتلاء دليله قراءة مجاهد زين للناس على تسمية الفاعل . (٤)
- ويقول الله تعالى " انما التوهمات الذين يعملون السوء بجهالة " (٥)
- يقول مجاهد : من عصى الله فهو جاهل عتق ينزع من جهالته . (٦)
- يقول الله تعالى " ان الله فالح الحب والنوى " (٧)
- يقول مجاهد : أراد الشقين الذين في النواة والحنطة . (٨)
- قال تعالى " ربنا ليقيموا الصلاة فاجعل أفئدة من الناس تهوى اليهم " (٩)
- قال مجاهد : لو قال أفئدة الناس لزامتهم فاروس والروم والتبرك واليهتد . (١٠)

-
- (١) سورة البقرة آية (١٥٤) .
- (٢) تفسير النسفي ج ١ / ٨٥ .
- (٣) سورة آل عمران آية (١٤) .
- (٤) تفسير النسفي ج ١ / ١٤٨ .
- (٥) سورة النساء آية (١٧) .
- (٦) تفسير النسفي ج ١ / ٢١٥ .
- (٧) سورة الأنعام آية (٩٥) .
- (٨) تفسير النسفي ج ٢ / ٢٤ .
- (٩) سورة ابراهيم آية (٢٧) .
- (١٠) تفسير البغوي ج ٣ / ٤٩ .

- قال تعالى " وقال الذى نجا منهما واذكر بعد أمه أنا أنبئكم بتأويله فأرسلون " (١)

وعن الشعبى ومجاهد أنهما تحاكما له ليمتحناه فقال الشرايى :
أرأنى فى بستان فإذا بأصل كرم طيه ثلاثة عناقيد من عنب فقطعتهم
وعصرتها فى كأس الملك وسقيته وقال الخباز : انى أرأنى وفوق رأسى ثلاث
سلال فيها أنواع الاطعمة وإذا سباع الطير تنهش منها . (٢)

قال مجاهد : هبت ريح فمضت القميص فقامت راحة الجنة فى الدنيا
فعلم به عقوب أنه ليس فى الدنيا ريح الجنة الا ما كان من ذلك القميص . (٣)

وكان البيضاوى من المقلين للرواية عن مجاهد وان لم يخل من بعض
الروايات منها أو الأقوال لمجاهد وان لم يشر اليها .
وقد يورد رأى مجاهد معارضا له . فمن ذلك :

- قال تعالى " وان كنتم طى سفر ولم تجدوا كاتبا فرهان مقبوضة " . (٤)
قال البيضاوى :

فالذى يستوثق به رهان أو فمليكم رهان أو ظيؤخذ رهان ولم
هذا التعليق لا شرط السفر فى الارتهان كما ظنه مجاهد والضحاك رحمهما
الله لأنه طيه السلام رهن دره فى المدينة من يهودى طى فشرين صاعا
من شعير أخذه لأهله ، بل لا قامة التوثيق بالارتهان فقام التوفيثيق
بالكتاب فى السفر الذى هو مظنة أعوازا . . (٥)

(١) سورة يوسف آية (٤٥) .

(٢) غرائب القرآن وغرائب الفرقان لنظام الدين النيسابورى ج ١٣ / ٥ .

(٣) غرائب القرآن وغرائب الفرقان لنظام الدين النيسابورى ج ١٣ / ٤٦ .

(٤) سورة البقرة آية (٢٨٣) .

(٥) تفسير القرآن للبيضاوى ص ٥٤ نشر مكتبة الجمهورية العربية .

= وفى تفسير الخازن من كتب التفسير بالرأى المحمود والذي اعتمد على

مرويات مجاهد فى تفسيره .

- قال تعالى " شهر رمضان الذى أنزل فيه القرآن " (١)

قال الخازن : " وقيل فى معنى الآية : شهر رمضان الذى نزل به فرض

صيامه القرآن كما تقول نزلت هذه الآية فى الصلاة والزكاة ونحو ذلك من الفرائض ، يروى ذلك عن مجاهد والضحاك وهو اختيار الحسن بن الفضل (٢)

- ومن كتب التفسير بالرأى المحمود البحر المحیط لابن حبان واعتمد

على مرويات مجاهد أيضا .

- قال تعالى " فان أحصرتم فما استيسر من الهدى " (٣)

قرأ مجاهد والزهرى وابن هرمز وأبو عبيدة والمهناوى : بالكسر الدال

وتشديد الياء ، فى الموضعين يعنى هنا فى الجبر والرفع . (٤)

- قال تعالى " وقضى ربى ألا تعبدوا الا اياه وبالوالدين احسانا " (٥)

قال مجاهد : " وقضى " يعنى وصى وكذا قرأ أبو بن كعب وابسن

مسعود والضحاك بن مزاحم ، ووصى ربى ، ألا تعبدوا الا اياه . (٦)

- قال تعالى " ولو شاء الله ما اقتتل الذين من بعدهم من بعد ما

جاءتهم البينات " (٧)

(٨) قال مجاهد : ان لا تهتلفوا الاختلاف الذى هو سبب القتال

(١) سورة البقرة آية (١٨٥)

(٢) تفسير الخازن ج ١ / ١٥٤

(٣) سورة البقرة آية (١٩٦)

(٤) البحر المحیط لابن حبان ج ٢ / ٧٤

(٥) سورة الاسراء آية (٢٣)

(٦) البحر المحیط لابن حبان ج ٢ / ٧٤

(٧) سورة البقرة آية (٢٥٣)

(٨) البحر المحیط لابن حبان ج ٢ / ٢٧٤

- قال تعالى " من ذا الذى يشفع عنده الا باذنه يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم " (١)

أو " ما بين أيدي الملائكة من أمر الشفاعة وما خلفهم من أمر الدنيا " (٢)
أو بالعكس ، قاله مجاهد .

- قال تعالى " ويكلم الناس فى المهد وكهلا " (٣)

قال مجاهد : الكهل : الحليم ، قال ابن حبان : وهذا تفسير
باللزام غالبا لأن الكهل ي قوى عقله وأدراكه وتجربته فلا يكون ذلك كالشارح ،
والعرب تقتدح بالكهولة ، قال :

وما ضر من كانت بقاياها مظلما ه ه شباب تسامى للخلق وقبول

ولذلك خص هذا السن فى الآية دون سائر العمر لأنها الحالة والوسطى
فى استحكام العقل وجودة الرأى . (٤)

- قال تعالى " فعدة من أيام أخر " (٥)

روى عن طوى ومجاهد وعروة أنه لا يفرق . وفى قراءة أبى حفصة من
أيام أخر : مقتبعات . (٦)

- قال تعالى " وطى الذين يطيعونه فدية طعام مسكين " (٧)

ذهب مجاهد وأحمد إلى أنه - العامل - تقضى وتغدى (٨)

- قال تعالى " فخذ أربعة من الطير فصرهن إليك ثم اجعل طى كل جبل
منهن جزءا " (٩)

الحموم فى كل جبل مخصص بوصف محذوف ، أى يملك أو يحضرت ، دون
مراعاة عدد ، قاله مجاهد . (١٠)

(١)	سورة البقرة آية (٢٥٥)	(٢)	البحر المحيط لابن حبان ج ٢/٢٧٩
(٣)	سورة آل عمران آية (٤٦)	(٤)	" " " " ج ٢/٤٦١
(٥)	سورة البقرة آية (١٨٤)	(٦)	" " " " ج ٢/٣٥٨
(٧)	" " " (١٨٤)	(٨)	" " " " ج ٢/٣٧٢
(٩)	" " " (٣٦٠)	(١٠)	" " " " ج ٢/٣٠٠

ومن كتب التفسير بالمأثور المتأخرة التي اعتمد عليها مجاهد في
زاد المسير - وتفسير ابن تيمية في فتاويه - ومراح لبيد للنووي .
- قال تعالى " وما من دابة في الأرض ولا طائر يطير بجناحيه الا أمم
أمثالكم ما فرطنا في الكتاب من شيء " (١)
الا أمم أمثالكم : قال مجاهد : أصناف مصنفة . (٢)
- قال تعالى " ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون
وجهه ما عليك من حسابهم من شيء " . . . (٣)
يدعون ربهم : في هذا الدعاء أقوال ذكر ابن الجوزي منها أقوال
لمجاهد .

قال مجاهد : هي الصلوات الخمس .
وفي رواية عن مجاهد وقتادة قالا : يعني صلاة الصبح والعصر (٤)
- قال تعالى " فخلف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب يأخذون عرض هذا
الأدنى ويقولون سيفرلنا . . . " (٥)
وأن يأتيهم عرض مثله يأخذون : قولان :
أحدهما : أن المعنى : لا يشبعهم شيء فهم يأخذون بغير حاجية
قاله الحسن .
والثاني : أنهم أهل اسراف على الذنوب قاله مجاهد . (٦)

-
- (١) سورة الأنعام آية (٢٤) .
(٢) زاد المسير في علم التفسير لأبي الفرج بن الجوزي ٣/ ٣٥ .
(٣) سورة الأنعام آية (٥٤) .
(٤) زاد المسير في علم التفسير لأبي الفرج بن الجوزي ٣/ ٤٦ .
(٥) سورة الأعراف آية (١) .
(٦) زاد المسير في علم التفسير لأبي الفرج بن الجوزي ٣/ ٢٨١ .

- قال تعالى "يسألونك عن الساعة أيان مرساها قل انما علمها عند ربي لا يجليها لوقتها الا هو ثقلت في السموات والأرض لا تأتيكم الا بفتة يسألونك كأنك حفي عنها قل انما علمها عند الله ولكن أكثر الناس لا يعلمون" (١)

كأنك حفي عنها : قال خصيف عن مجاهد : كأنك تحب أن يسألوك عنها ، وفي رواية : كأنك استحفيت السؤال عنها حتى طمتها قاله ابن أبي نجيب عن مجاهد . (٢)

- قال تعالى "وكواكب أترابا" (٣)

فالكواكب جمع كاهب وهي الناهد قاله قتادة ومجاهد . (٤)

- كما اعتمدت كتب التفسير بالمأثور والتفسير بالرأى على أقوال مجاهد كذا اعتمدت كتب تفسير آيات الأحكام القديمة والحديثة على مرويات مجاهد .

- قال تعالى "يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد وكلوا واشربوا ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين" (٥)

قال مجاهد والزجاج : نزلت في ستر العورة في الصلاة وهذا ليس بدافع الأول لأن الطواف بالبيت صلاة . (٦)

- يقول الله تعالى "ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ومن قتل مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطانا فلا يسرف في القتل انه كان منصورا" (٧)

-
- (١) سورة الأعراف آية (١٨٧) (٢) زاد المسير في علم التفسير
- (٣) سورة النبأ آية (٣٣) • لابي الفرج ابن الجوزي ٢٩٩/٣
- (٤) التفسير القيم لابن القيم / ٥٠٥ •
- (٥) سورة الاعراف آية (٣١) •
- (٦) أحكام القرآن لابي بكر الصديق ٦٦٧/٢ •
- (٧) سورة النسا^{الكرام} آية (٣٣) •

فلا يسرف في القتل : يقول مجاهد : لا يقتل بدل وليه اثنين كمسا
كانت العرب تفعله . (١)

- يقول الله تعالى " ثم ليقتضوا نفقتهم وليوفوا نذرهم وليطوفوا بالبيت
الحتيق " (٢)

: روى الجمار ، قاله مجاهد (٣)

- قال تعالى " فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا " (٤)

عن مجاهد أن هذه الآية ناسخة لقوله تعالى " قل الأنفال لله والرسول "
وذلك أنه طيه الصلاة والسلام جعل ينقل ما أحزنوه بالقتال لمن شاء ولم
يكل لأحد فيه حق الا من جعله الرسول لهم . وذلك ما كان في يوم بدر . (٥)

- قال تعالى : " ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هي أحسن " (٦)

قال مجاهد : التي هي أحسن التجارة خص اليتيم بذلك لأنه اليه
أحوج وعن الاستقلال أبعد وإلى المرحمة والشفقة أقرب . (٧)

- قال تعالى " انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله وإذا كانوا
معه طي أمر جامع لم يذهبوا حتى يستأذنوه " (٨)

روى عن مجاهد أن المراد به الجمعة والفتو (٩)

- قال تعالى " الا الذين ظلموا منهم فلا تخشوهم واخشون " (١٠)

قال مجاهد : الا الذين ظلموا منهم : مانع الجزية (١١)

(١) أحكام القرآن لابي بكر العربي ١٢٠٩/٤ .

(٢) سورة الحج آية (٢٩) . (٣) أحكام القرآن لابن العربي ج ٣/١٢٨٢

(٤) سورة الانفال آية (٦٩) .

(٥) أحكام القرآن لعماد الدين الطبري ج ٣/٣٩٦ .

(٦) سورة الاسراء آية (٣٤) .

(٧) أحكام القرآن لعماد الدين الطبري ج ٤/١٩٩ .

(٨) سورة النور آية (٦٢) .

(٩) أحكام القرآن لعماد الدين الطبري ج ٤/٣٠٤ .

(١٠) سورة البقرة آية (١٥٠) (١١) أحكام القرآن لعماد الدين الطبري ج ٤/١٢٨٢

- قال تعالى " فصل لربك وانحر " (١)

قال مجاهد : صل الصبح بجمع وانحر البدن بمنى . (٢)

- قال تعالى " يومئذ يفرح المؤمنون بسيماهم " (٣)

يروى عن مجاهد أنه قال : في أول البقرة أربع آيات في نعمت المؤمنين وآياتان في نعت الكافرين وأخرى عشرة آية في نعت المنافقين (٤)

- قال تعالى " قد نرى تقلب وجهك في السماء فلنولينك قبلة ترضاها " (٥)

وقد قيل فيه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحب أن يحوله الله تعالى إلى الكعبة مخالفة لليهود وتمييزا منهم ويروى ذلك عن مجاهد (٦)

- قال تعالى " ومكروا مكرا ومكرنا مكرا وهم لا يشعرون " (٧)

مكرهم : ما روى أن هؤلاء التسعة لما كان في صدر الثلاثة أيام بعد عقر الناقة وقد أخبرهم صالح بن جهم العذاب اتفقوا وتحالفوا على أن يأثروا دار صالح ليلا ويقتلوه وأهله المختصين به قالوا : فإذا كان كاذبا فسي وعيده أو قنعنا به ما يستحق وإن كان صادقا كنا عجلناه قبلنا وشفيناه أنفسنا . قاله مجاهد وفيه (٨)

- قال تعالى " وأوحينا إلى أم موسى أن أرضعيه فإذا خفت عليه فألقيه في اليم ولا تخافي ولا تحزني " (٩)

(١) سورة الكوثر آية (٢)

(٢) أحكام القرآن لحامد الدين الطبري ٤٩٨/٤

(٣) سورة البقرة آية (٨)

(٤) أحكام القرآن للبعضا ج ٢٥/١

(٥) سورة الشورى آية (٢١٤)

(٦) أحكام القرآن للجهت ص ج ١/٩٠ باب استقبال القبلة

(٧) سورة النمل آية (٥٠)

(٨) تفسير القرطبي مجلد ٤٩٣٣/٦

(٩) سورة القصص آية (٧)

قال مجاهد : وكان الوحي بالرضاع قبل الولادة (١)

- قال تعالى " أولم يعلم أن الله قد أهلك من قبله من القرون من

هو أشد منه قوة وأكثر جمعا ولا يسأل عن ذنوبهم المجرمون " (٢)

ولا يسأل عن ذنوبهم المجرمون : قال مجاهد : لا تسأل الملائكة
غدا عن المجرمين فانهم يعرفون بسيماهم فانهم يحشرون سود الوجوه

زرق العيون . (٣)

- قال تعالى " ألم . أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم

لا يفتنون " (٤)

قال مجاهد وغيره : فتزلت هذه الآية مسلية ومعلمة أن هذه هي

سيرة الله في عباده اختبار للمؤمنين وفتنة . (٥)

- ومنها تفسير آيات الأحكام للسايس وهو من ألف حديثا .

- قال تعالى " ان عذابها كان غراما " (٦)

وأما قول مجاهد : الغارم من ذهب السيل بماله أو أصابه حربيق

فإن ذهب ماله محمول على أنه أراد من ذهب ماله وطيه دين وأما من ذهب

ماله وليس طيه دين فانما لا يسمى غريما وانما يسمى فقيرا أو مسكينا . (٧)

- قال تعالى " وأذن في الناس بالحج يأتوك رجالا وعلى كل ضامر يأتين

من كل فج عميق ليشهدوا منافع لهم ويذكروا اسم الله في أيام معلومات " (٨)

(١) تفسير القرطبي المجلد ٦ / ٤٩٦٧ .

(٢) سورة القصص آية (٧٨) .

(٣) تفسير القرطبي المجلد ٦ / ٥٠٣٢ .

(٤) سورة العنكبوت آية (٢) .

(٥) تفسير القرطبي المجلد ٦ / ٥٠٣٩ .

(٦) سورة الفرقان آية (٦٥) .

(٧) تفسير آيات الأحكام للشيخ الساييس ص ٤١ .

(٨) سورة الحج آية (٢٧ ، ٢٨) .

في قوله ليشهدوا منافع لهم : دلالة على جواز التجارة في الحج
روى عن مجاهد أنه قال : المنافع التجارة وما يرضى الله من أمر الدنيا
والآخرة . (١)

- ومن كتب التفسير التي اعتمدت على مرويّات مجاهد فتح القدير للشوكاني

- قال تعالى " لا تجعلوا دعا الرسول بينكم كدعا بعضكم بعضا " (٢)

قال سعيد بن جبير ومجاهد : المعنى قولوا يا رسول الله في رفق
ولين ولا تقولوا يا محمد بتجهم . (٣)

- قال تعالى " وتلّا نعمة نعمنا على أن عدت بنو اسرائيل " (٤)

أن عدت بنو إسرائيل قال : قهرتم واستعظمت . (٥)

- قال تعالى " وإذا بطشتم بباطم جبارين " (٦)

قال مجاهد وغيره : البطش العصف قتلا بالسيف وضربا بالسوط . (٧)

- قال تعالى " وألوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من

المؤمنين والمهاجرين إلا أن تفعلوا إلى أوليائكم معروفًا وكان ذلك
في الكتاب مسطورا " (٨)

إلا أن تفعلوا إلى أوليائكم معروفًا : قال مجاهد : أراد بالمعروف

النصرة وحفظ الحرم بحق الإيمان والهجرة والاشارة بقوله " كان ذلك " إلى
ما تقدم ذكره . (٩)

(١) تفسير آيات الأحكام للمصنفين ٦٩ /

(٢) سورة النور آية (٦٣) .

(٣) فتح القدير للشوكاني ج ٤ / ٥٨ .

(٤) سورة الشعراء آية (٢١) .

(٥) فتح القدير للشوكاني ج ٤ / ٩٦ .

(٦) سورة الشعراء آية (١٣٠) .

(٧) فتح القدير للشوكاني ج ٤ / ١١٠ .

(٨) سورة الأحزاب آية (٦) .

(٩) فتح القدير للشوكاني ج ٤ / ٢٦٢ .

- ومن كتب المعتزلة التي اعتمدت على تفسير مجاهد : الكشاف .
- قال تعالى " ادفع بالتى هو أحسن السيئة نحن أعلم بما يصفون " (١)
- السيئة : عن مجاهد : السلام يسلم عليه اذا لقيه (٢)
- قال تعالى " ولقد آتينا لقمان الحكمة أن أشكر لله " (٣)
- عن مجاهد : كان - لقمان - عبد أسود ظيظ الشفتين متشقق القدميهن . (٤)
- قال تعالى " له دعوة فى الدنيا ولا فى الآخرة وان مردنا الى الله وان المسرفين هم أصحاب النار " (٥)
- عن مجاهد : السفاكين للدماغ بغير علمها . (٦)
- قال تعالى
- " وقال ربكم ادعوني أستجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتى سيدخلون جهنم داخرين " (٧)
- وفى تفسير مجاهد : أهدوني آتيكم . (٨)

-
- المؤمن
- (١) سورة الحج آية (١٦) .
- (٢) الكشاف للزمخشري ج ٣ / ٤٢ .
- (٣) سورة لقمان آية (١٢) .
- (٤) الكشاف للزمخشري ج ٣ / ٢٣١ .
- (٥) سورة طه آية (٤٣) .
- (٦) الكشاف للزمخشري ج ٣ / ٤٣٠ .
- (٧) سورة طه آية (٧٩) .
- (٨) الكشاف للزمخشري ج ٣ / ٤٣٥ .

بعض كتب الغواص التي اعتدلت على مرويات مجاهد في تفسيرها :

١ - تفسير القرآن :

عن مجاهد قال : آية من كتاب الله تعالى أظلمها الناس "بسم الله الرحمن الرحيم" (١)

- قال تعالى "الرحمن الرحيم" (٢)

فقال مجاهد : رحمن الدنيا ورحيم الآخرة . (٣)

- قال تعالى "ويمدهم في طغيانهم يعمهون" (٤)

قال مجاهد : المعنى يملأ لهم في طغيانهم . فأصل الكلام ويمدهم معذرت اللام وانتصب محل الضمير على نزح الخافض لأنه طسسي تفسير مجاهد من المد في العمر ، والمد فيه يتعدى باللام . (٥)

- قال تعالى "يكااد البرق يغطف أبصارهم كلما أضاء لهم فمشوا فيه وإذا أظلم عليهم قاموا" (٦)

عن مجاهد : كان المنافقون إذا أصابوا في الإسلام رخاء طابت أنفسهم وصبروا وإذا أصابتهم ^{سنة} لم يصبروا ولم يرجعوا طاعتها . (٧)

(١) تفسير القرآن المسمى هيمان الزاد إلى دار المعاد . محمد يوسف

الأباضي ج ١ / ١٨ .

(٢) الفاتحة (١) .

(٣) تفسير القرآن المسمى شيخان الزاد إلى دار المعاد لمحمد يوسف ج ١ / ١٨

(٤) سورة البقرة آية (١٥) .

(٥) نفس المرجع ج ١ / ٢٨٢ .

(٦) سورة البقرة آية (٢٧) .

(٧) نفس المرجع ج ١ / ٣١٦ .

- وهذه بعض كتب التفسير الحديثة التي اعتمدت على مرويات مجاهد :
- قال تعالى " فخرج على قومه من المصراع فأوحى اليهم أن سبحوا بكرة وحشيا " (١)
- قال مجاهد : وقد يطلق الوحي على الكتابة . (٢)
- قال تعالى " خلق الانسان ^{عن} طين عجل " (٣)
- المراد بالانسان : الجنس وقيل آدم فانه لما خلقه الله ونفخ فيه من الروح صار الروح في رأسه فذهب ينهض قبل أن يبلغ الروح الى رجليه فوقع فقيل " خلق الانسان من عجل وكذا قال عكرمة وسعيد بن جبيرة والسدي والكلبي ومجاهد . (٤)
- قال تعالى " وداود وسليمان إذ يحكمان في الحرث إذ نفشت فيه غم القوم وكنا لحكمهم شاهدين " (٥)
- قال مجاهد : كان هذا صلحا وما فعله داود كان حكما والصلح خير . (٦)
- قال تعالى " والذين يبتغون الكتاب مما ملكت أيما نكم فكاتبوهم ان علمتم فيهم خيرا " (٧)
- الخير : قيل هو المال فقط كما ذهب اليه وغيره . (٨)

-
- (١) سورة مريم آية (١١) .
- (٢) فتح البيان في مقاصد القرآن لصديق خان ج ١٥/٦ .
- (٣) سورة الانبياء آية (٣٧) .
- (٤) فتح البيان في مقاصد القرآن لصديق حسن و خان ج ١٥٦/٦ .
- (٥) سورة الانبياء آية (٧٩) .
- (٦) فتح البيان في مقاصد القرآن لصديق حسن خان ج ١٧٦/٦ .
- (٧) سورة النور آية (٣٣) .
- (٨) فتح البيان في مقاصد القرآن لصديق خان ج ٣٦٠/٦ .

- قال تعالى " والذان يأتيانها منكم فآذوهما فان تابا وأصلحهما
فأعرضوا عنهما " (١)

والا وضع أن المقصود بقوله تعالى " والذان يأتيانها منكم " هما
الرجلان يأتیان الفاحشة الشاذة وهو قول مجاهد رضى الله عنه . (٢)

- قال تعالى " يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ان تبد لكم
تسوءكم " (٣)

وروى مجاهد عن ابن عباس أنها نزلت في قوم سألوا رسول الله صلى
الله عليه وسلم عن البحيرة . والسائبة والوصيلة والحام . (٤)

ان هذه المرويات التي تلقاها طماء التفسير عن مجاهد بالقبول
تشهد بمدى علم مجاهد في هذه الناحية لذا كانت هذه المرويات مجال
بحث ودراسة العلماء وخاصة أنه له أكثر من قول في تفسير الآية فكل من
العلماء استشهد بصحة ما ذهب اليه بقول من أقواله .

وهكذا نرى لتفسير مجاهد فضل طوى سائر التفاسير يأخذون منه
حتى أصبح تفسيره مستقوى برده المفسرون جميعا طوى اختلاف مذاهبهم
وتعدد فنونهم .

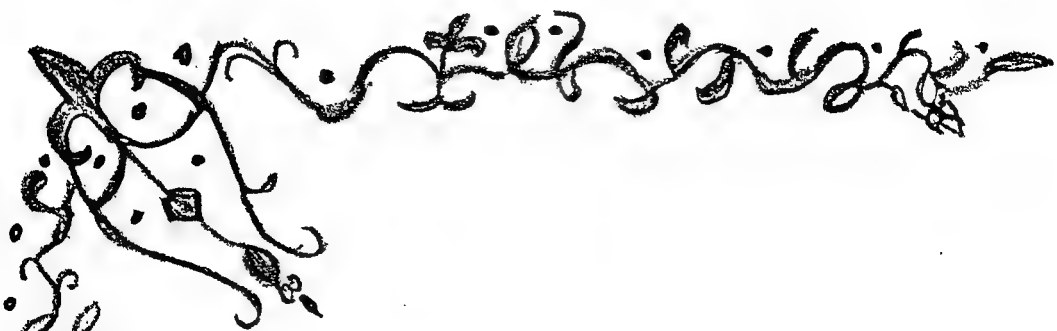
وهكذا يظل مجاهد امام المفسرين قديما وحديثا باجماع العلماء .

(١) سورة النساء آية (١٦) .

(٢) في ظلال القرآن لسيد قطب ج ١ / ٦٠٠ .

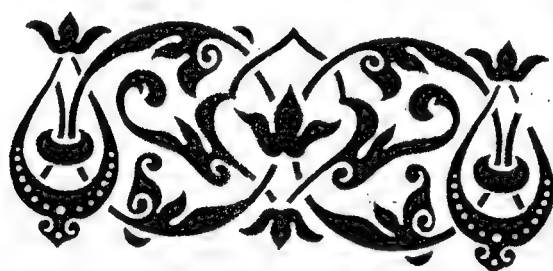
(٣) سورة المائدة آية (١٠١) .

(٤) في ظلال القرآن لسيد قطب ج ١ / ٢٨٥ .



الفصل الثاني :-

”منهج مجاهد في النفس بآثار“



"الفصل الثانى"

المأثور فى تفسير مجاهد

أولا : تعريف بالتفسير بالمأثور .

ثانيا : ألوان التفسير بالمأثور هى :

١ - تفسير القرآن بالقرآن .

٢ - تفسير القرآن بالسنة .

٣ - تفسير القرآن بأقوال الصحابة .

٤ - تفسير القرآن على مقتضى اللغة .

ثالثا : منهج مجاهد فى التفسير بالمأثور بألوانه المختلفة .

.....

.....

اهتم العلماء بتفسير كتاب الله تعالى ليظهر معناه ، وتتضح أحكامه وفق قواعد وأصول وضعوها للوصول الى الحق في هذا المجال . ولعلنا لا نعتمد على المأثور في تفسير كتاب الله تعالى كان أول صور التفسير وأولها ، إذ لا يعلم المعنى الا صاحبه ، ولا يدرك أسرار القرآن الكريم الا الله سبحانه وتعالى ، كما أن ضابطته رسول الله صلى الله عليه وسلم هم أعرف من غيرهم بما سمعوه من رسولهم صلى الله عليه وسلم .

وقد اهتم مجاهد بن جبر رضي الله عنه بتفسير القرآن بالمأثور وكان له منهجه في هذا المجال ، مما جعلني أخصص له هذا الفصل ، وقد اقتضت الدراسة أن يأتي الفصل مشتملا على النقاط التالية :

- ١ - معنى التفسير بالمأثور .
 - ٢ - ألوان التفسير بالمأثور .
 - ٣ - منهج مجاهد في تناوله لألوان التفسير بالمأثور .
- والله في ما حدث متتالية وفق هذا الترتيب .

والله ولي التوفيق ،،،،،

" المبحث الأول "

معنى التفسير :

التفسير لغة : مصدر فسر مأخوذ من الفسر بمعنى البيان
فسر الشيء يفسره بالكسر ويفسره بالضم فسرا ، وفسره : أبانه .

والتفسير : كشف المراد عن اللفظ المشكل . (١)

وقال أبو حيان :

ويطلق التفسير أيضا على التعرية والانطلاق . (٢)

وعلى هذا يطلق التفسير ويراد به الكشف والبيان سواء على
المعاني المعقولة أو الحسية وان كان استعماله فى المعاني المعقولة
أكثر أدق .

ومنه قوله تعالى " ولا يأتونك بمثل الا جفناك بالحق وأحسن
تفسيرا " (٣)

وأما فى الاصطلاح :

فقد اختلف العلماء فى تعريف التفسير فمنهم من أوجز
ومنهم من أطال .

١ - عرفه الزركشى فقال : التفسير علم يفهم به كتاب الله المنزل على
نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وبيان معانيه واستخراج أحكامه
وحكمه واستعداد ذلك من علم اللغة والنحو والتصريف وعلم البيان

(١) لسان العرب ٦ / ٣٦١ مادة فسر .

(٢) البحر المحيط لابن حيان ١ / ١٣٠ .

(٣) الفرقان (٣٣) .

وأصول الفقه والقراءات ويحتاج لمعرفة أسباب النزول والناسخ
والمنسوخ . (١)

وقد امتاز هذا التعريف بالوضوح والسهولة وان كان طويلا لأنه
اشتمل على مصادر التفسير وأساسه .

٢ - ومنهم من عرفه بأنه : علم يبحث فيه عن أحوال القرآن الكريم
من حيث دلالة على مراد الله بقدر الطاقة البشرية . (٢)

٣ - ومنهم من عرفه بأنه : علم نزول الآيات وشؤونها وأقاصيصها
والأسباب النازلة فيها ثم ترتيب مكيا ومدنيها ومحكمها ومتشابهها
وناسخها ومنسوخها وخاصها وعامها ومطلقها ومقيدها وتوحيدها
ومفسرها وحلالها وحرامها ووعدها ووعيدها وأمرها وتهديدها
وعبرها وأمثالها . (٣)

وامتاز هذا التعريف بالسهولة والشمول .

٤ - وعرفه أبو حيان فقال : علم يبحث فيه عن كيفية التطبيق
بألفاظ القرآن ومدلولاتها وأحكامها الإفرادية والتركيبية ومعانيها
التي تحمل عليها حالة التركيب وتتمت ذلك . (٤)

وامتاز هذا التعريف بأنه موجز ولكنه مفيد حيث شمل بيان
الأحكام والآداب والعقائد وكل ما يحتاج إليه .

(١) البرهان للزركشى ج ١ / ١٣ .

(٢) مناهل العرفان في علوم القرآن لمحمد عبد العظيم الزرقاني ج ١ / ٤٧١ .

(٣) الاتقان للسيوطي ج ٢ / ٢٢١ .

(٤) البحر المحیط ١ / في المقدمة .

وهذه التعاريف اتفقت في أن علم التفسير علم يبحث عن مراد الله
بقدر الطاقة البشرية وهو شامل لكل ما يتوقف عليه فهم المعنى وبيان المراد (١)

معنى التفسير بالمأثور :

المأثور : مشتق من قولك أثرت الحديث إذا ذكرته عن غيرك
والمأثور في متنه أثر .

ومنه قيل : حديث مأثور أى ينقله خلف عن سلف .

قال الأعمش :

ان الذى فيه تحاربنا - بين السامع والأثر . (٢)

ومن هذا يفهم أن التفسير بالمأثور أى بالمنقول ، ويشمل
المنقول عن الله سبحانه وتعالى فى القرآن الكريم . والمنقول عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والمنقول عن الصحابة رضوان الله
عليهم ، والمنقول عن التابعين رحمهم الله ، وما جاء منقولا وموافقا
لأصول اللغة العربية .

ولذا سمى بعض العلماء ما روى عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم وعن الصحابة والتابعين أثر . (٣)

وقد تنوع التفسير المعتقد به عند جمهور العلماء الى تفسير
بالمأثور وتفسير بالرأى ، والتفسير بالرأى المبنى على الاجتهاد
الصحيح لا ينفك عن التفسير بالمأثور .

(١) التفسير والمفسرون للذهبي ١٥/١ .

(٢) الصحاح فى اللغة والعلوم للعلايلى مادة أثر ص ٧ ، القاموس

المحيط لطاهر الزاوى ج ١ / ٧ .

(٣) قواعد فى علوم الحديث للتهامى ص ٣٤ .

"المبحث الثانى"

ألوان التفسير بالمأثور

التفسير بالمأثور عند العلماء ألوان عديدة هى :

تفسير القرآن بالقرآن :

تفسير القرآن بالقرآن هو اللون الأول للتفسير بالمأثور وهو أعلى ألوانه وأقواها ، وكتاب الله تعالى هو المصدر الأول للتشريع أنزله الله هداية للعالمين ومشتلا على الإيجاز والتفصيل وعلى الجمال والتبين وعلى الإطلاق والتقيد وعلى العموم والخصوص . . .

وقد درج العلماء والمحققون فى تفسيره على منهج سليم تعارفوا عليه وهو البحث عن معنى القرآن فى القرآن نفسه وهذا له المرتبة الأولى . وهذا منهج متبع وضعه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأتبعه الصحابة والتابعون ومن جاء بعدهم .

روى الامام أحمد بسنده أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال : ما سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شئ أكثر مما سألته عن الكلالة حتى طعن بأصبعه فى صدرى وقال : يكفيك آية الصيف ، فى آخر سورة النساء ^(١) أى التى نزلت فى الصيف .

قال الواحد : أنزل الله فى الكلالة آيتين أحدهما فى الشتاء وهى التى فى أول النساء والأخرى فى الصيف وهى التى فى آخرها . ^(٢)

(١) مسند الامام أحمد - ج ٢٦/١ - الاتقان ج ٢٩/١ - ورواه

مسلم .

(٢) الاتقان للسيوطى ج ٢٩/١ .

ففى هذا الحديث أرشد رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ضرورة البحث من معنى القرآن فى القرآن والى النظر فى كتاب الله أولا ليجمع ما تكرر منه فى موضوع واحد ويجمع بين ما يتوهم أنه مختلف فيه فيحمل المطلق على المقيد والعام على الخاص ليفهم المراد وهكذا يفسر القرآن بالقرآن .

وسار الصحابة والتابعون رضوان الله عليهم على هذا المنهج فكانوا يتدبرون فى القرآن ويرجعون اليه فى التعرف على ما غمض وأشكل من معانيه .

يقول ابن القيم : ان طريقة الصحابة والتابعين وأئمة الحديث كالأئمة الأربعة وغيرهم هى أنهم يردون المتشابه الى المحكم يأخذون من المحكم ، يفسر لهم المتشابه ويبينه لهم فتتفق دلالتهم مع دلالة المحكم وتوافق النصوص بعضها بعضا ويصدق بعضها بعضا فانها كلها من عند الله . (١)

ومن أمثلة تفسير القرآن بالقرآن :

أن يحمل معنى آية على ما وضعت آية أخرى ، وأمثلة ذلك كثيرة

فى القرآن منها :

يقول الله تعالى " وان يك صادقا بصبكم بعض الذى يعدكم " (٢)

فان المراد بالبعض الذى يعدكم به العذاب الأدنى المعجل

فى الدنيا .

(١) اعلام الموقعين ٢ / ٢٨٨ .

(٢) المؤمن من (٢٨) .

لقله تعالى فى آخر السورة " فاما نرينك بعض الذى تعد هم أو
نتوفينك فالىنا يرجعون " (١)

وهذا النوع من التفسير لا بد من قبوله لأن الله هو الأعلم
بالعواد ومن أصدق من الله قىلا ، فليس لأحد أن يتجاوز هذا المنهج
الذى تعار عليه العلماء فهو المرتبة الاولى فى التفسير بالمأثور اذ أن
نص القرآن ثابت بطريق قطعى وهو فوق كل كلام ولذا كان تفسيره
لبعضه أدق تفسير لأنه كله من عند الله سبحانه وتعالى والله أعلم
المراد ذاته جل وعلا .

(١) المؤمن (٧٧) .

٢ - تفسير القرآن بالسنة

الصورة الثانية للتفسير بالمأثور هي تفسير القرآن بالسنة .
وتأتى السنة فى المرتبة الثانية فى بيان القرآن فان صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم شىء فى تفسير القرآن لا ينبغي أن يؤخذ بقول غيره مهما كان لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم هو المبين من ربه . يقول تعالى " وأنزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم ولعلهم يتفكرون " (١)

والمراد بالذكر فى الآية السنة المطهرة ، فالسنة النبوية التى صحت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أصل من أصول الدين يؤخذ منها الدين والعقيدة والعبادة والاخلاق وهى موضح لما فى القرآن . وقال عليه الصلاة والسلام " ألا انى أوتيت القرآن ومثله معه " (٢)
قال العلماء " يعنى السنة : .

قال الخطابى : قوله أوتيت الكتاب ومثله معه يحتمل وجهين من التأويل :

١ - معناه أنه أوتى من الوحي الباطن غير المتلو مثل ما أعطى من الظاهر المتلو .

٢ - أنه أوتى الكتاب وحيا يتلى وأوتى من البيان مثله أى أنزل له أن يبين ما فى الكتاب فيعم ويخص ويؤيد عليه ويشرح ما فى الكتاب فيكون فى وجوب العمل به ولزوم قبوله كالظاهر المتلو من القرآن .

(١) التفسير (٤٤) .

(٢) قوله أوتيت الكتاب ومثله معه يحتمل وجهين من التأويل :
١ - معناه أنه أوتى من الوحي الباطن غير المتلو مثل ما أعطى من الظاهر المتلو .
٢ - أنه أوتى الكتاب وحيا يتلى وأوتى من البيان مثله أى أنزل له أن يبين ما فى الكتاب فيعم ويخص ويؤيد عليه ويشرح ما فى الكتاب فيكون فى وجوب العمل به ولزوم قبوله كالظاهر المتلو من القرآن .

فالتفسير يبحث في كتاب الله فان لم يوجد يبحث في السنة المطهرة كما أرشد رسول الله صلى الله عليه وسلم معاذ بن جبل حين بعثه الى اليمن وقال له ! كيف تقضى ؟ فقال : أقضى بما في كتاب الله قال : فان لم يكن في كتاب الله قال : فبسنة رسول الله قال : فان لم يكن في سنة رسول الله قال : أجتهد رأي ، قال الحمد لله السدي وفق رسول الله صلى الله عليه وسلم . (١)

كما اتفق الصحابة والتابعون على أن السنة تأتي في المرتبة الثانية في بيان القرآن وقالوا بوجوب الأخذ بها في التفسير . (٢)

(١) سنن الترمذي أبواب الاحكام - باب ما جاء في القاضي كيف يقضى

ج ٢ / ٣٩٤ ، دار الفكر ١٣٩٨ هـ .

ورواه أحمد في مسنده ج ٥ / ٢٣٦ دار صادر .

قال الترمذي في هذا الحديث : لا نعرفه الا من هذا الوجه وليس اسناده عندي متصل ، وقال فيه البخاري أنه مرسل وقال ابن الجوزي : لا يصح وان ذكره الفقهاء في كتبهم .

ويقول عبد الله عبد المحسن التركي في كتابه " أصول مذهب

الامام أحمد " ص ١٦٧ : وعندى أن الحديث صالح للاحتجاج -

لا جملة الفقهاء على الاستدلال به ويعتبر هذا تصحيح منهم .

(٢) المجموع لابي زكريا النقي ، ٤٣٢ / ١٧ بتصرف .

روى النسائي بسنده عن عبد الرحمن بن يزيد قال : أكثروا على
عيد الله ذات يوم فقال عيد الله أنه قد أتى علينا زمان ولستنا نقضى
رؤسنا هنالك ثم ان الله عز وجل قدر علينا أن بلغنا ماترون ضمن غرض
له . . . قضاء بعد اليوم فليقض بما في كتاب الله فان جاء أمر ليس في
كتاب الله فليقض بما قضى به نبيه صلى الله عليه وسلم فان جاء أمر ليس
في كتاب الله ولا قضى به نبيه صلى الله عليه وسلم فليقض بما قضى به
الصالحون الحديث . (١)

يقول الشاطبي :

فعلى هذا لا ينبغي في الاستنباط من القرآن الاقتصار عليه
دون النظر في شرحه وبيانه وهو السنة لانه اذا كان كليا وفيه أمور كلية
كما في شأن الصلاة والزكاة والحج والصوم ونحوها فلا محيص من النظر
في بيانه وبعد ذلك ينظر في تفسير السلف الصالح له ان أمورته السنة
فانهم أعرف به من غيرهم : (٢)

ومن حسان لن عطية قال : كان الوحي ينزل على رسول الله
صلى الله عليه وسلم ويحضره جبريل بالسنة التي تشير ذلك . (٣)

ووضح أبو القعيم مكانة السنة من القرآن وقسمها الى ثلاثة وجوه :
١ - أن تكون موافقة له من كل الوجه فيكون عوارده القرآن والسنة
على الحكم الواحد في باب توارد الأدلة وتضافرها .

(١) سنن النسائي شرح السيوطي ، كتاب آداب القضاة باب الحكم

باتفاق أهل العلم ج ٢٣/٧ دار الثقافة .

(٢) الموافقات ٩/٤ .

(٣) تفسير القرطبي ٣٨/١ .

- ٢ - أن تكون بيانا لما أريد بالقرآن الكريم وتفسيرا له .
٣ - أن تكون موجبة لحكم سكت القرآن الكريم عن ايجابه أو محرمه
لما سكت عن تحريمه . (١)

ومن أمثلة تفسير القرآن الكريم بالسنة النبوية :

مارواه البخارى بسنده عن عبد الله بن مسعود قال : لما نزلت
هذه الآية " الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم " (٢) شق ذلك على
الناس فقالوا : يا رسول الله وأينا لا يظلم نفسه ؟ قال : انه ليس
الذى تعتنون ألم تسمعوا ما قال العبد الصالح : " ان الشرك لظلم
ه عظيم " (٣) انما هو الشرك . (٤)

فبين لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الظلم المذكور فى الآية
وفسره لهم بالشرك .

وروى مسلم بسنده عن مقبة بن عامر قال : سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول وهو على المنبر : " وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة " (٥)
ألا وأن القوى الرحى . (٦)

بين رسول الله صلى الله عليه وسلم ما فى الآية الأولى من اجمال
وفسره بما يناسبه من معارف الناس حيث فسر القوة بالرحى .
وهكذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبين لأصحابه ما أشكل
عليهم وما غفى عنهم من آيات القرآن ومعانيه بما أوحى اليه من سنة تبين
بها القرآن الكريم كما أراد الله تعالى .

{ ١ } اعلام الموقعين ٢/٣٠٧ - ٤٢٥ .
{ ٢ } الانعام (٨٢) .

{ ٣ } لقمان (١٣) .

{ ٤ } صحيح البخارى كتاب التفسير سورة لقمان ٩٥/٦ .

{ ٥ } الانفال (٦٠) .

{ ٦ } صحيح مسلم كتاب الجهاد باب فضل الرمي والحث عليه وذم من

علمه ونسيه ٥٢/٥ .

٣ - تفسير القرآن بأقوال الصحابة :

اللون الثالث من التفسير بالمأثور هو تفسير القرآن بأقوال الصحابة لأن المفسر إن لم يجد التفسير في القرآن ولا فيما صح من السنة المطهرة لزمه الرجوع إلى ما قاله الصحابة رضوان الله عليهم لما لهم من مكانة عظيمة لدى جميع المسلمين ولما لهم من الأيادي العظيمة في نشر الدين أولاً لأن الله ارتضاهم لصحة نبه عليه الصلاة والسلام واصطفاهم لهم فامتدحهم في قوله تعالى " محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعاً سجداً يبتغون فضلاً من الله ورضواناً سيماهم في وجوههم من أثر السجود ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في الإنجيل كزرع أخرج طيبه فأثره فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجراً عظيماً (١) "

ومنهم الله أمورا عدة تمكنوا بها من فهم كتاب الله فهم أدري به من غيرهم كما شهدوا من القرائن والأحوال وأشباه النزول التي اختصوا بها ، ولما لهم من الفهم التام والعلم الصحيح والعمل الصالح والقلب التقى ، ولأن رسول الله صلى الله عليه وسلم بين لهم من معاني القرآن ما أشكل منهم . . . ولذا يرجع إليهم وخاصة كمرافهم كالخلفاء الراشدين وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عباس وغيرهم .

وهذا رأى الصحابة والعلماء من بعدهم في وجوب الرجوع إليهم

روى عن الصحابي الجليل عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أنه قال :
من كان منكم متأسيا فليتأس بأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
فانهم كانوا أبر هذه الأمة قلبها ، وأصدقها علما ، وأقلها تكلفا وأقومها
هديا وأحسنها حالا اختارهم الله لصحبة نبيه صلى الله عليه وسلم
واقامة دليته فأمر قوالهم فضلتهم واتبعوهم في آثارهم (١)

وهذا رأى العلماء في تفسير الصحابة :

يقول ابن القيم رحمه الله في قبول تفسيرهم : " لا ريب أن أقوالهم
في التفسير أصوب من أقوال من بعدهم " (٢)
ويقول ابن تيمية

وإذا لم يتيسر التفسير بالقرآن والسنة رجعنا إلى أقوال الصحابة
ولاسيما كهراؤهم فهم الذين شاهدوا التنزيل وهاصروا أسباب النزول
وعرفوا الناسخ والمنسوخ وتلمسوا الجوانب المحيطة بالقرآن والمعاني التي
أشار إليها الرسول صلى الله عليه وسلم وهم أنضر الناس فهما وأقدرهم
على الاجتهاد والاستنباط " (٣)

ومن أمثلة تفسير القرآن الكريم بأقوال الصحابة ما روى عن ابن عباس
في قوله تعالى " أولم ير الذين كفروا أن السماوات والأرض كانتا رتقا
ففتقناهما وجعلنا من الماء كل شيء حي أفلا يؤمنون " (٤)

قال : كانت السماوات رتقا لا تحطر وكانت الأرض لا تنتهت ففتق الله
هذه بالمطر وهذه بالنبات . فرجع السائل له إلى ابن عمر رضي الله
عنهما فأخبره بما قال ابن عباس فقال ابن عمر : كنت أقول : ما تعجبني
جراحة ابن عباس في تفسير القرآن فالآن قد علمت أنه أوتي علما . (٥)

(١) علوم الحديث لابن الصلاح ٢٦٣ / .

(٢) إلهام الموقنين ج ٢ / ٤٢٥ .

(٣) مقدمة في أصول التفسير لابن تيمية ٩٦ / .

(٤) القرآن السبوط ١١٧ / ٢ .

ومن ذلك ما رواه البخاري بسنده عن عروة بن الزبير : أنه سأل عائشة عن قول الله تعالى "وان خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع" فقالت يا ابن أختي هذه اليتيمة تكون في حجر وليها تشركه في ماله ويمعجه ماله وجمالها فيريد وليها أن يتزوجها بخير أن يقسط في صداقها فيعطئها مثل ما يعطيها غيره، فمنها عن أن ينكحوهن إلا أن يقسطوا لهن ويلغوا لهن أطي سنتهن في الصداق فأمروا أن ينكحوا ما طاب لهم من النساء سواهن (١)

ومع أن العلماء اتفقوا على وجوب الأخذ بأقوال الصحابة وجعلوه في المرتبة الثالثة بعد تفسير القرآن بالقرآن وتفسير القرآن بالسنة إلا أنهم اختلفوا في تفسير الصحابي من ناحية قيمته كحديث وهل هو من قبيل المرفوع أو من قبيل الموقوف حكما .

ذهب الحاكم إلى أن تفسير الصحابي له حكم المرفوع إلى النبي صلى الله عليه وسلم . (٢)

وخص ابن صلاح ما ذهب إليه الحاكم وجعله تفسير الصحابي في حكم المرفوع إذا كان سببا للنزول أو نحوه مما لا دخل للرأي فيه . (٣)

ووافق ابن حجر ابن الصلاح وزاد شرطاً في الصحابي حيث قال : أن أقوال الصحابة في التفسير لها حكم المرفوع إلى النبي صلى الله عليه وسلم بشرطين :

الأول : أن يكون ما لا مجال للرأي فيه ، كأسباب النزول وأحوال القيامة واليوم الآخر ونحوه .

(١) صحيح البخاري كتاب التفسير سورة النساء ٣٦/٦ .

(٢) المستدرک ، مقدمة ابن الصلاح ص ١١ .

(٣) طوم الحديث شرح الغراقي ص ٥٣ .

الثاني : أن لا يكون الصحابي معروفاً بالأخذ عن أهل الكتاب الذين
أسلموا أي غير معروف برواية الاسرائيليات . (١)

وهذا الذي ذهب اليه ابن حجر هو ما ارتضاه المتقنون
من العلل .

(١) نزهة النظر شرح نخبة الفكر ٣٤ ط الاستقامة .

٤ - تفسير القرآن بما جاء من التابعين :

تلقى التابعين رضى الله عنهم التفسير عن الصحابة الا أنهم لم يحاصروا رسول الله صلى الله عليه وسلم .

لذا كان تفسيرهم أقل درجة من تفسير الصحابة .

والعلماء من تفسير التابعين على قسمين :

قال أبو البركات في تفسير التابعين : **أولاً** لم يخالفه غيره **رواه** **ثانياً**

• ذكرهما ابن عقيل وهما :

١ - يرجع اليه .

٢ - ولا يرجع اليه ، وقد اختار ابن عقيل عدم الرجوع اليه ، وهذا

ما ذهب اليه شعبة بن الحجاج . (١) حيث قال :

" أقوال التابعين في الفروع ليست بحجة فكيف تكون في التفسير (٢)

وقد درج العلماء على الاستشهاد بأقوال التابعين ما يشير إلى

الرجوع إليها في حالات معينة .

يقول ابن تيمية : **والتحقيق** : أنهم ان أجمعوا على شيء فلا يرتاب في كونه حجة

على أنهم تلقوه عن الصحابة ، أما اذا اختلفوا فلا يكون قول بعضهم حجة

على بعض وظن من بعدهم ، وحينئذ للمفسر للقرآن أن يرجع إلى الطرق

(٣)

والوسائل في استيفاد منها التفسير الصحيح .

(١) هو شعبة بن الحجاج الأندلسي المولود في من أئمة رجال الحديث

فظا ودراية وثبتا ولد ونشأ ببلد سطة وسكن البصرة إلى أن توفي

بها كان عالما بالأدب والشعر / من كتاب الاعلام للزركلي .

(٢) المسودة ص ١٧٧ نقلا عن أصول مذهب الإمام أحمد لعبد الله التركي .

(٣) مقدمة في أصول التفسير لابن تيمية ص ٥ .

وما ذهب اليه ابن تيمية هو ما ارتضاه المحققون من العلماء .

ان المفسرين للتفسير بالمأثور كابن جرير وغيره جمعوا الكثير من أقوال التابعين في كتبهم وخاصة واورد عن كبار التابعين كمجاهد بن جبر وعكرمة والحسن وعطاء وسعيد بن المسيب وغيرهم . لأن الغالب أنهم تلقوا تفسيرهم عن الصحابة رضوان الله عنهم .

يقول النووي :

والمقصود أن التابعين تلقوا عن الصحابة كما تلقوا عنهم السنة وان كانوا يتكلمون في بعض ذلك بالاستنباط والاستدلال ، كما يتكلمون في بعض السنن بالاستنباط والاستدلال ^(١) .

ولما كان مجاهد رضي الله عنه من كبار التابعين ومن أئمة المفسرين منهم ، فان ما ذهب اليه من آراء في التفسير به تبرأ مما فيها ولا يلزمه قول غيره من أقرانه .

لذا لن أذكر في التفسير بالمأثور ما أشرع التابعين وخاصة أنه محل خلاف بين العلماء ، هل هو من المأثور أو غيره من الرأي كما ذكرنا آنفا .

(١) (١) المجموع لابن زكريا النووي ٣٣١/١٣ : ٣٣٣

هـ - تفسير القرآن على مقتضى اللغة

ومن التفسير بالمأثور تفسير القرآن بما جاء فى لغة العرب لأن القرآن نزل بلغة العرب وخاطبهم بها وكلفهم بما خاطبهم به فمنه ما يفهم بمجرد الفهم اللغوى .

قال ابن عباس :

التفسير على أربعة أوجه : وجه تعرفه العرب من كلامها وتفسيره لا يعذر أحد بجهالته وتفسيره يعلمه العلماء وتفسير لا يعلمه إلا الله . (١)

فجعل ابن عباس رضى الله عنهما من أنواع التفسير التفسير على وجه تعرفه العرب فى كلامها ، لأن القرآن جاء بلغة العرب " وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه ليبين لهم " (٢) وما جاء فى القرآن جاء بأساليب عربية فلا بد للمفسر من معرفة معانى العربية وسمياتها وأسمائها ودقائق لغتها حتى يتمكن من تفسير كتاب الله ، ولا يكفيه فى ذلك الشئ اليسير .

لذا قال مالك بن أنس :

لا أوتى برجل غير عالم بلغات العرب يفسر كتاب الله إلا جعلته نكالا (٣) ، وهذا النوع لا يختص بالصحابة ولا التابعين بل كل من عرف أسرار اللغة ولم يجد تفسير الآية فى الكتاب ولا السنة ولا أقوال الصحابة

(١) البرهان للزركشى ج ٢ / ١٦٤ - الاتقان للسيوطى ج ٢ / ١٨١ ،

تفسير الطبرى ج ١ / ٢٥ .

(٢) سورة ابراهيم الآية (٤) .

(٣) البرهان للزركشى ج ٢ / ١٦٠ .

جازله أن يفسر الآية بلغة العرب ان توفرت فيه شروط المفسر .
وامامنا مجاهد رحمه الله كان عالما بأسرار اللغة العربية والغريب
منها ، وقد جاءت الروايات عنه بفوائد لغوية كثيرة تدل على تمكنه من
اللغة ومعرفته بأساليبها ومسمياتها وغريبها .

ومن أمثلة تفسيره للقرآن بما جاء في لغة العرب ما جاء عند قوله
تعالى " وأعطى قليلا وأكدى " (١)

في الطبري عن مجاهد قال : أنقطع عطوه .
وفي رواية انقطع فلا يعطى شيئا ، ألم تر الى النثر يقال لها أكدت (٢)
ففسر الآية بما فهمه من لغة العرب وضرب لذلك مثلا يوضح فيه
صحة ما ذهب اليه ويستشهد فيه على ما تعرفه العرب وما تفهمه من هذه
اللفظة .

- ومن ذلك ما جاء عند قوله تعالى " ان أول بيت وضع للناس للذي
ببكة " (٣) عن مجاهد قال انما سميت " بكة " لأن الناس يتباكون
فيها الرجال والنساء أى يزدخمون . (٤)

فجاهد في تفسيره للآية أرجع كلمة بكة الى أصلها اللغوي ومن هنا
جاء تسميت البيت ببكة .

وأمثلة ذلك كثيرة عند مجاهد .

جعلت لها فصلا مستقلا يرجع اليه . .

(١) سورة النجم الآية (٣٤) .

(٢) هامش تفسير مجاهد ج ٢/٦٣٢ .

(٣) سورة آل عمران الآية (٩٦) .

(٤) هامش تفسير مجاهد ج ١/١٣٣ .

المبحث الثالث عشر

منهج مجاهد فى التفسير بالمأثور

اتبع مجاهد رضى الله عنه منهجا معينا فى تفسيره للقرآن الكريم
اذا كان يبحث عن معنى القرآن فى القرآن نفسه لا يعدوه الى غيره
الا بعد أن لا يجده فيه ، ولهذا نراه يأتى بالآية أو بالآيات لتفسير
آية أخرى فى صور متعددة اذ يكون المفسر هو نفس المفسر لفظا ومعنى
أو معنى فقط ، وقد يكون أمثلة له أو صورة أو أصلا كليا له وما ذلك
الا لحرصه الشديد على ابراز المعنى المراد من الآية بواسطة القرآن
نفسه .

ويتبع لمرويات مجاهد فى التفسير يمكن أن أحصر طريقته فى
التفسير بالمأثور فى الألوان التالية :

١ - كان يفسر الآية القرآنية بمثلها فى القرآن المتحد معها فى اللفظ
وفى المعنى ويأتى لتفسير فى هذا التكرار من وجوه فهو تقرير للمعنى
وتأكيد له كما أن اللفظة الواحدة قد يتضح معناها فى مكان ويخفى
فى مكان آخر تبعا للمقام الذى وردت فيه وحينئذ يكون الواضح مفسرا
لما خفى .

ومن أمثلة هذا اللون قوله تعالى " ثم السبيل يسره " (١) يقول
مجاهد : هذا كقوله تعالى " انا هديناه السبيل اما شاكرا واما
كفورا " (٢) (٣)

(١) سورة عبس الآية (٢٠)

(٢) " الانسان الآية (٣) .

(٣) تفسير ابن كثير ٤/٤٧٢ .

جاء في تفسير قوله تعالى " من نطفة خلقه فقدره ثم السبيل يسره " من ابن عباس قال : ^{خروجه} من بطن أمه وكذا قال مجاهد ، وقال كقوله تعالى " انا هديناه السبيل " .

كما فسر " انا هديناه السبيل " بمعنى خروجه من الرحم فهو فسر الشئ بنفسه .

يقول ابن كثير في معنى " انا هديناه السبيل " أى بيناه وأوضحناه وبصرناه كقوله جل وعلا " وهيناه النجدين " أى بينا له طريق الخير والشر وهذا قول عكرمة ومجاهد في المشهور عنه والجمهور (١)
فكان مجاهد له تفسيران للآية :

الأول : تفسير الشئ بنفسه ففسر " ثم السبيل يسره " بأنه كقوله " انا هديناه السبيل " وفسر " انا هديناه السبيل " كقوله " ثم السبيل يسره " الثاني : فسر انا هديناه السبيل " أى بينا له طريق الخير والشر وهذا المشهور عنه .

ومثاله أيضا قوله تعالى " ويوم تشقق السماء بالغمام ونزل الملائكة تنزيلا " (٢)

قال مجاهد : وهكذا قال تعالى " هل ينظرون الا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام والملائكة " (٣) (٤) .

ان ما فادته الآية الثانية من لفظ ومعنى هو ما فادته الآية الأولى .

(١) تفسير ابن كثير ٤ / ٤٥٣ ، ٤٧٢

(٢) سورة الفرقان الآية (٥٥) .

(٣) سورة القبقرة الآية (٢١٠) .

(٤) تفسير ابن كثير ٣ / ٣١٥ .

فتفسير مجاهد لأمثال هذا من باب تأكيد الآية بما يناسبها من ألفاظ ومعنى فمن خفيت عليه الآية الأولى يفهم المراد من الآية الثانية ، ذا المعنى فيها أكثر وضوحاً لأن ذكر الظل مع الغمام توضيح للغمام نفسه .

ومن ذلك ما جاء عند قوله تعالى " ويستعجلونك بالعذاب ولن يخلف الله وعده وان يوماً عند ربك كالف سنة مما تعدون " (١) من ابن عباس قال : من الأيام التي خلق الله فيها السموات والأرض ، وبه قال مجاهد .

وقال هذه الآية كقوله " يدبر الأمر من السماء " إلى الأرض ثم يعرج إليه في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون " (٢) (٣) فسر مجاهد الآية بآية أخرى مثلها متحداً معها لفظاً ومعنى .

٢ - كان يفسر مجاهد الموضوع الذي ورد في الآية بنفسه اذا ورد في آية أخرى بنفس المعنى وان اختلفت الألفاظ .

ومن ذلك يقول تعالى " وان تدع مثقلة الى حملها لا يحمل منه شئ " (٤) .

من مجاهد قال : هو كقوله " ولا تزر وازرة وزر أخرى " (٥) (٦)

-
- (١) سورة الحج الآية (٤٧) .
 - (٢) سورة السجدة الآية (٥) .
 - (٣) تفسير ابن كثير ٢٢٨/٣ .
 - (٤) سورة فاطر الآية (١٨) .
 - (٥) سورة فاطر الآية (١٨) .
 - (٦) تفسير مجاهد ٥٣٢/٢ .

وان تدع مثقلة الى حملها لا يحمل منه شئ* : أى وان تدع نفس مثقلة بالذنوب نفسا أخرى الى حمل شئ* من ذنوبها معها لم تحمل تلك المدعوة من تلك الذنوب شيئا ولو كانت قريبة لها فى النسب فكيف بغيرها مما لا قرابة بينها وبين الداعية لها . (١)

فسرها مجاهد بصدر الآية " ولا تزروا وزارة وزير أخرى " أى لا تحمل نفس حمل نفس أخرى أى ائتمها بل كل نفس تحمل وزرها (٢)

فما جاء من مجاهد من تفسير فى هذه الآية هو من تفسير الشئ* بنفسه مع اختلاف اللفظ تأكيد له وتقريراً .

- ومن تفسير الشئ* بنفسه أيضا :

قوله تعالى " ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله ذلك هو الفضل الكبير " (٣)

من مجاهد قال : الظالم لنفسه أصحاب المشأمة والمقتصد أصحاب الميمنة (٤) والسابق بالخيرات : السابقون من الأمم السابقة . (٥)

فسر مجاهد ماورد فى الآية الأولى بما جاء فى سورة الواقعة من تقسيم الناس يوم القيامة الى ثلاثة أصناف هى : أصحاب المشأمة وأصحاب الميمنة ، والسابقون . فالثلاثة هم الثلاثة مما يعد تفسير الشئ* بنفسه مع اختلاف الالفاظ .

(١) فتح القدير للشوكاني ٣٤٥/٤ .

(٢) فتح القدير للشوكاني ٣٤٥/٤ .

(٣) سورة فاطر الآية (٣٢) .

(٤) سورة الواقعة الآيات (٧ - ٨) .

(٥) تفسير مجاهد ٥٣٢/٢ - فتح القدير للشوكاني ٣٤٩/٤ .

- ومن تفسير الشئ بنفسه :

قوله تعالى " يوم ترجف الراجفة تتبعها الرادفة " (١)

قال ابن عباس : هما النفختان الأولى والثانية وهكذا قال مجاهد والحسن وغير واحد . وعن مجاهد : أما الأولى وهى قوله جل وعلا " يوم ترجف الراجفة " فكقوله جلت عظمتة " يوم ترجف الأرض والجبال " والثانية وهى " الرادفة " فهى كقوله " وحملت الأرض والجبال فدكتا دكة واحدة " (٢) (٣)

ذكر ابن كثير عند قوله تعالى " يا أيها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شئ عظيم " (٤) حديث عن الصور جاء فيه أنه " قرن عظيم ينفخ فيه ثلاث نفحات الأولى نفخة الفرع والثانية الصعق والثالثة نفخة القيامة لرب العالمين " (٥) .

ذهب جمهور المفسرين الى أن الراجفة النفخة الأولى " المراد الثانية " التى يموت فيها جميع الخلائق والرادفة الثانية " المراد الثالثة " التى تكون عند البعث . (٦)

وذهب ابن عباس ومجاهد الى أنهما النفختان الأولى والثانية ثم وضع مجاهد المبهم وفسر النفخة الأولى بقوله عز وجل " يوم ترجف الراجفة " وقال : الرادفة الزلزلة . وفهم الثانية بأنها كقوله " يوم ترجف الأرض والجبال " وقال : الرادفة الصيحة " (٧) وهكذا كان مجاهد يفسر الآية بالأخرى حين توافقها فى المعنى .

(١) سورة النازعات الآية (٧) .

(٢) " الحاقة " (١٤) .

(٣) تفسير ابن كثير ٤/٤٦٧ .

(٤) سورة الحج الآية (٧) .

(٥) تفسير مابلات كثير ٣/٢٠٣ .

(٦) فتح القدير للشوكاني ٤/٣٧٤ .

(٧) تفسير ابن كثير ٤/٤٦٦ ، فتح القدير للشوكاني ٤/٣٧٤ .

٣ - وقد يفسر مجاهد القرآن في آية واحدة بربط الجزء بالجزء المفسر في حالة تواليهما ومن ذلك :

يقول الله تعالى " وإن ابتلى إبراهيم ربه بكلمات فأتمين " (١)

في الطبري عن مجاهد قال : أبتلى بالآيات التي بعد ما
" أنى هلا للناس ^{جاء} أما ما قال ومن ذريتي قال لا ينال مهدي الظالمين " (٢)
اكتفى مجاهد في تفسير الآية بربط خاتمة الآية بصدورها مبينا
أن ما جاء في صدر الآية يفسره الذي بعده ،

٤ - وكان يفسر رحمه الله الموضوع الذي جاء في الآية بأحدى صوره
فيحمل المعنى المراد على هذه الصورة والصورة المفسرة توضح سواها
حينئذ مع ملاحظة أثرهما والصور المرادة ، ومثال ذلك :
يقول الله تعالى " فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا من قبل " (٣)

عن مجاهد قال : هو كقوله " ولوردوا ليطلبوا لما نهوا عنه " (٤) (٥)
والمعنى : فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا من قبل : ما كذبوا من
آيات الله من قبل مجيء الرسل أو فما كانوا ليؤمنوا إلى آخر أعمارهم
بما كذبوا به أولا حين جاءتهم الرسل أى استمروا على التكذيب من لدن
مجىء الرسل إليهم إلى أن ماتوا مصرين على تتابع الآيات . (٦)
فهم كذبوا بآيات الله المتتابعة وكذبوا بأوامر الله ونواهيه
وما جاء من الأخبار ، فالآية الأولى جعلت التكذيب أنواعا متعددة

(١) سورة البقرة الآية (١٢٤) .

(٢) هامش تفسير مجاهد ٨٧/١ .

(٣) سورة الأعراف الآية (١٠١) .

(٤) " الأنعام الآية (٢٨) .

(٥) تفسير مجاهد ٢٤١/١ .

(٦) تفسير النسفي ٦٧/٢ .

ولم تقيد ، بنوع واحد ، وفسر مجاهد هذا التكذيب بأحد صوره الواردة
فى آية أخرى وهو التكذيب بما نهى الله عنه فاختار مجاهد هذا
اللون من التكذيب لشناعته ويقاس عليه بقية الألوان .

٥ - توضيح المجل بضر الأثلة :

كان مجاهد يفسر الآية المجلة المشتملة على أمثلة عديدة
لا انحصار لها ببعض أمثلتها الواردة فى القرآن الكريم وهى أمثلة
متنوعة تظهر شمول المعنى للعديد من الأمثلة التى يمكن قياسها
على الأمثلة الواردة .

ومثال ذلك يقول تعالى " لن تتألوا البر حتى تنفقوا مما تحبون
وما تنفقوا من شىء فان الله به عليم " (١)

يفسرهما مجاهدضى الله عنه بما ورد فى القرآن من آيات أخرى
وبما ورد عن الصحابة رضوان الله عنهم فى فهم الآية ، يقول مجاهد ؟
كتب عمر بن الخطاب الى أبى موسى الأشعرى أن يبتاع له جارية
من سبى جلولا ففعل ثم دعاها عمر فأعتقها ثم تلى " لن تتألوا البر
حتى تنفقوا مما تحبون " (٢)

وعن الجارية مال محبب عند طائفة من الناس .

قال مجاهد : وهى مثل قوله تعالى " ويطعمون الطعام على
حبه مسكينا ويبتما وأسيرا " (٣)

(١) سورة آل عمران آية (٩٢) .

(٢) تفسير مجاهد ١ / ١٣١ .

(٣) سورة الدهر (٨) .

ومثل قوله تعالى "ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة" (١) (٢)

فمجاهد رضى الله عنه فسر ووضع ما أجمل في الآية في قوله "عتى

تنفقوا مما تحبون " بأمور عديدة كلها تعتبر من الأمور المحببة للنفس والتي

يتعلق بها الانسان ، ففسره بالطعام المحبب للنفس في الآية "ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتيما وأسيرا" قال مجاهد : " أى يطعمون الطعام لهؤلاء " وهم يتشتتونه ويحبونه قائلين بلسان الحال انما نطعمكم

لوجه الله " (٣) ولا يحظ أن هذا الطعام يكون محبوبا للفقراء المعدومين

وهم طائفة من الناس .

كما فسر الآية بقوله "ويؤثرون على أنفسهم"

وقد ورد في الصحيح أنها نزلت في بيت من الانصار آثروا ضعيفهم بالطعام

وفي رواية أنها نزلت في رجل من الانصار آثر غيره بالطعام .

روى البخارى بسنده عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : أتى رجل

رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله : أصابنى الجهد

فأرسل الى نسائه فلم يجد عندهن شيئا فقال رسول الله صلى الله عليه

وسلم : ألا رجل يضيف هذه الليلة يرحمه الله ؟ فقام رجل من الأنصار

فقال : أنا يا رسول الله فذهب الى أهله فقال لامرأته : ضيف رسول

الله صلى الله عليه وسلم لا تدخر به شيئا ؟ قالت : والله ما عندى الا قوت

الصبية قال : فانا أراد الصبية العشاء فنوميهن وتعالى وأطفئ السراج

ونطوى بطوننا الليلة ففعلت ثم غذا الرجل على رسول الله صلى الله

صلى الله عليه وسلم فقال : لقد عجب الله عز وجل أوصحك من فلان وفلانة

(١) سورة الحشر آية (٩) .

(٢) تفسير مجاهد ١/ ١٣١ .

(٣) تفسير ابن كثير ٤/ ٤٥٥ .

فأنزل الله عز وجل " ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة " (١)

وعن عبد الله بن عمر قال : أهدى لرجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رأس شاه فقال : إن أخى فلانا وحياله أخو السى هذا منا فابعت به اليه فلم يزل يبعث به واحدا الى آخر حتى تداوله سبعة أهل أبيات حتى رجعت الى أولئك قال : فنزلت " ويؤثرون على أنفسهم " (٢)

وهكذا فسر مجاهد الآية بالطعام المحبوب والمال المحبوب والجارية المحبوبة القريبة الى النفس كما فهم ذلك عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، ويعد هذا من قبيل التفسير بضرب الأمثلة ان بالمثال يتضح المراد .
وهي أمثلة متنوعة فقير جائع الطعام محبب اليه ، ورجل قوى الجارية محببة اليه ، وأهل دار أحوالهم الخاصة بهم . محبة اليهم .
ويتضح من ضرب الأمثلة امكان القياس عليها طوال الزمان وفي كل الأماكن .

٦ - ومن تفسير مجاهد للقرآن بالقرآن تفسير العام بالخاص وهو من قبيل التخصيص لهذا العموم ، ومثاله يقول الله عز وجل " ^{من} ~~أنت~~ قتل نفسا بغير نفس أو فساد في الأرض فكأنما قتل الناس جميعا " (٣)

-
- (١) صحيح البخارى كتاب التفسير سورة العنكبوت ٦/٢٢٣ - أسباب النزول للواحدى ٢٨١ .
(٢) أسباب النزول للواحدى ص ٢٨١ لباب المنقول أسباب النزول ٢٠٦ .
(٣) سورة المائدة آية (٣٢) .

عن مجاهد قال : هذا مثل قوله " ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه
جهنم خالد فيها " (١) (٢)

فسر مجاهد العام بالخاص حيث ذكر أن المراد بالنفس النفس المؤمنة
لأن الآية الأولى تتحدث عن النفس عموما وقد خصصها مجاهد بالنفس
المؤمنة كما جاء في الآية الثانية .

فمن قتل النفس المؤمنة فله النار فهو كما لو قتل الناس كلهم وكأن
مجاهد يقول : لو قتل الناس جميعا لم يرد طي مثل ذلك العذاب " (٣)

٧ - ومن تفسير مجاهد للقرآن بالقرآن أرجاع الشيء إلى قاعدته العامة
وأصله الكلى ومثاله :

يقول تعالى " ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في
الأرحام وما تدري نفس ماذا تكسب غدا وما تدري نفس بأي أرض تموت
ان الله عليم خبير " (٤)

يقول مجاهد :

هي مفاتيح الغيب التي قال الله تعالى عنها " وعنده
مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو " (٥) (٦)

ان ما جاء في الآية الاولى من الأمور مفصلا ومفسرا وفسرها مجاهد
بما في الآية الثانية والأمر فيها جاء مجملا وكأنه أرجع الشيء إلى قاعدته
وأصله .

-
- (١) سورة النساء آية (٩٣)
 - (٢) تفسير مجاهد ١/ ١٩٤
 - (٣) تفسير ابن كثير ٢/ ٤٧
 - (٤) سورة لقمان آية (٣٤)
 - (٥) سورة الانعام (٥٩)
 - (٦) تفسير ابن كثير ٣/ ٤٥٥

وهكذا نرى مجاهدا رضى الله عنه يفسر القرآن بالقرآن بمعدة أحد
وهكذا نرى مجاهدا رضى الله عنه يفسر القرآن بالقرآن بمعدة
أساليب وهذا كثير فى تفسيره سواء فى كتابه الذى بين أيدينا أو فى
روياته فى كتب التفسير الأخرى حتى عد مجاهد عمدة فى هذا اللون من
التفسير فكثير من العلماء الذين اهتموا بتفسير القرآن بالقرآن نقلوا
الكثير عن مجاهد .

وكان مجاهد فى هذا اللون من التفسير يكتفى بإيراد الآيات أو
الآيات المفسرة مجردة عن التعليق والتوضيح معتمدا على السليقة التى
لم تكن فى عهده قد أفرقت فى العجمة والعامية ، لذا كان
يكتفى بهذا الإيجاز الذى يظن من يقروءه فى العصر الحديث أن مجاهدا
كان مقصرا فى التفسير والتوضيح وليس الأمر كذلك ، بل هو حال العصر
وقرب العهد بفصاحة العربية ونزول الوحي على رسول الله صلى الله
عليه وسلم .

منهج مجاهد في تفسير القرآن بالسنة

تفسير القرآن بما ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم هو المرتبة الثانية من التفسير بالمأثور وهي الاعتماد على تفسير الآية بما ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن السنة النبوية المطهرة الصحيحة مؤكدة للقرآن ومفصلة لمجمله ومقيدة لمطلقه ومخصصة لعامه .

والسنة النبوية وهي من عند الله تعالى لأنه صلى الله عليه وسلم " وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى " (١)

وقد جاءت بيانا للقرآن الكريم تنفيذا لأمر الله تعالى ، ولذلك كان تفسير السنة بالقرآن مأثورا له المرتبة التالية لمرتبة تفسير القرآن بالقرآن .

وهذا القسم لاشك في قبوله لان رسول الله صلى الله عليه وسلم مهمته الشرح والبيان يقول تعالى :

" وأنزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم " (٢)

يقول الامام الشافعي رضي الله عنه :

" كل ما حكم به رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو ما فهمه من القرآن ، قال تعالى " انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله " (٣) (٤)

-
- (١) سورة النجم الآيات (٣ - ٤) .
 - (٢) سورة النحل آية (٤٤) .
 - (٣) سورة النساء آية (١٠٥) .
 - (٤) الاتقان للسيوطي ج ٢٢٥ /

ولو تتبعنا تفسير مجاهد واستعرضنا مروياته في تفسير القرآن لوجدناه يعتمد على الأحاديث النبوية اعتماداً كبيراً ومعرفته بالسنة المطهرة التي تلقاها من كبار الصحابة مكنته من ذلك .

ونظراً لأن السنة لم تحفظ بما عظمى به القرآن الكريم إذ لم تكتب كالقرآن مما جعل الصحابة يتفاوتون تبعاً لقدرتهم على الحفظ ونتيجة لمدى ملازمتهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، نظراً لذلك تفاوتت درجة الحديث فكان منه الصحيح أو كان منه الحسن وكان منه

الضعيف .

والأخطار في مجاهد في اختياره الحديث إذ كان يلجأ للحديث الصحيح يفسره كتاب الله تعالى وذلك في الغالب الأعم ، وكان إذا وجد الحديث يقف عنده ولا يستعرض غيره من أقوال الصحابة محافظة على قدر الحديث ومنزله ، ومن أمثلة ذلك :

يقول تعالى " ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب أليم " (١)

عن مجاهد قال : الظلم : الشرك ، وفي رواية : يعبد غير الله (٢)

وهو أيضاً شرك مأخوذ من الحديث الصحيح وفيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فسر الظلم بالشرك .

روى البخاري بسنده عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه قال : لما نزلت هذه

الآية " الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم " فشق ذلك على أصحاب

رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا : أين لم يلبس إيمانهم بظلم فقال

رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه ليس بهذا ألا تسمع إلى قول لقمان لابنه

(١) سورة الحج آية (٢٥) .

(٢) تفسير مجاهد ج ١ / ٤٢١ .

"ان الشرك لظلم عظيم" (١) (٢)

- يقول تعالى "وان ابتلى ابراهيم ربه بكلمات فأتمهن قال انى جاطك للناس ااما قال ومن ذريتى قال لا ينال عهدى الظالمين" (٣)

روى ابن كثير بسنده عن ابن عباس قال : ابتلاه بالطهارة خمس فى الرأس وخمس فى الجسد ، فى الرأس قص الشارب والمضمضة والاستنشاق والسواك وفرق الرأس ، وفى الجسد تغليم الأظافر وخلق العانة والختان ونتف الابط وغسل أثر الغائط والبول بالماء .

قال ابن أبى شاتم : وروى عن مجاهد نحو ذلك .

قال ابن كثير :

وقريب من هذا ما ثبت فى صحيح مسلم عن عائشة رضى الله عنهما قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم "عشر من الفطرة قص الشارب وأعفاء اللحية والسواك واستنشاق الماء وقص الأظافر وغسل البراجم ونتف الابط وخلق العانة وانتقاص الماء ، قال مصعب : ونسيت العاشرة الا أن تكون المضمضة - زاد قتيبة - قال وكيع : انتقاص الماء -
يعنى الاستنجاء" (٤)

وفى الصحيح عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : الفطرة خمس الختان والاستحداد وقص الشارب وتقليم الأظافر ونتف الابط ولفظه لمسلم (٥) (٦)

(١) سورة لقمان آية (١٣) .

(٢) صحيح البخارى كتاب التفسير باب سورة لقمان ج ٦ / ٩٥ .

(٣) سورة البقرة (١٢٤) .

(٤) صحيح مسلم بشرح النووي كتاب الطهارة باب غسال الفطرة ١٤٧/٣

(٥) " " " " " " " " " " " " ١٤٧/٣

(٦) تفسير ابن كثير ج ١ / ٤٥٦ .

ومنهم قول الله تعالى " لتركبن طبق على طبق " (١)

روى البخارى بسنده عن مجاهد قال قال ابن عباس : " لتركبن طبق على طبق " حالا بعد حال ، قال هذا عن نبيكم صلى الله عليه وسلم (٢) ، قال ابن كثير : وهو محتمل أن يكون ابن عباس أسند هذا التفسير عن النبي صلى الله عليه وسلم كأنه قال : سمعت هذا من نبيكم صلى الله عليه وسلم فيكون قوله نبيكم مرفوعا على القاطنين ممن قال وهو الأظهر والله أعلم (٣)

ومن ذلك يقول الله تعالى " وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس والشجرة الطموحة في القرآن ونخوفهم لما يزيدهم الا طفيليا " (٤) كبيرا

فسر مجاهد الرؤيا ما رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أسرى به . (٥)

وهذا موافق لما رواه البخارى بسنده عن ابن عباس رضى الله عنه قال عن قوله تعالى " وما جعلنا الرؤيا التي أريناك . . . " :

هو الرؤيا عين أريها رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به (٦)

ومن ذلك أيضا قوله تعالى " ويدع الانسان بالشر داعاه بالخير وكان الانسان عجولا " (٧)

(١) سورة الانشقاق آية (١٩) .

(٢) صحيح البخارى كتاب التفسير سورة الانشقاق ج ١٣٩/٦ .

(٣) تفسير ابن كثير ٤٩/٤ .

(٤) سورة الاسراء آية (٦٠) .

(٥) تفسير مجاهد ٣٦٥/١ .

(٦) صحيح البخارى كتاب التفسير سورة بنى اسرائيل ٧١/٦ .

(٧) سورة الاسراء آية (١١) .

جاء في التبليغ عن مجاهد قال : ذلك دعاء الانسان بالشر على ولده وعلى امرأته فيعجل فيدعو عليه ولا يحب أن يصيبه " (١)

ومأقاله مجاهد في تفسير هذه الآية هو من حديث رواه مسلم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال " لا تدعوا على أنفسكم ولا على أموالكم ان توافقوا من الله ساعة اجابته يستجيب فيها " (٢) فسر مجاهد ما جاء في الآية من تعجيل اجابة السؤال بالشر كما يعجل اجابة السؤال بالخير بانه دعوى الانسان على أهله وولده وماله فيدعو عليهم بالهلاك واللعنة وهو غاضب ويكره أن يصاب في ذلك .

وصاحب المطلق الذميم يستعجل الاجابة من الله في طلب الشر وقد يدعوه سوء خلقه الى الدعاء بالشر على أهله وماله .

جاء في صحيح البخاري عن مجاهد عند قوله تعالى " ولو يعجل الله للناس الشر استعجالهم بالخير . . . " (٣) قال هو قول الانسان لولده وماله اذا غضب : اللهم لا تبارك فيه واللعنة . (٤)

وذكر مجاهد أن سبب نزول هذه الآية نزلت في الرجل يدعو على نفسه أو ماله أو ولده اذا غضب : اللهم أهلكه اللهم لا تبارك فيه وألعنه ونحو ذلك ، فلو استجيب ذلك منه كما يستجاب الخير لقضى اليهم أجلهم . (٥)

فسر مجاهد ما جاء في الآية بما ثبت في الصحيح من رسول الله صلى الله عليه وسلم وما علمه من سبب النزول .

- (١) هامش تفسير مجاهد ج ١ / ٣٥٨ .
(٢) تفسير ابن كثير ٢٦ / ٣ ، صحيح مسلم كتاب الذكر والدعاء والترقية - باب كراهة الدعاء بتعجيل العقوبة في الدنيا ج ١٢ / ١٣

- (٣) سورة يونس آية (١١) .
(٤) صحيح البخاري كتاب التفسير سورة يونس ٦ / ٦
(٥) تفسير القرطبي ٤ / ٣٢٥٤ .

ومن تفسير مجاهد للقرآن بما صح عن رسول الله أيضا ما جاء عند قوله تعالى " وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافا خافوا عليهم فليتقوا الله وليقولوا قولا سديدا " (١)

عن ابن عباس قال : هذا في الرجل يحضره الموت فيسمعه رجل يوصي بوصية تضر بورثته فأمر الله تعالى الذي يسهره أن يتقى الله ويوفقه يستدركه للصواب فينظر لورثته كما كان يجب أن يصنع بورثته إذا خشي عليهم الضيعة .

وهكذا قال مجاهد وغير واحد . (٢)

وثبت في الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما دخل على سعد بن أبي وقاص يعوده قال : يا رسول الله اني ذو مال ولا يرثنى الا ابنة ، أفأصدق بثلاثي مالي ؟ قال : لا ، قال : فالشطر قال : لا قال : فالثلث ؟ قال : الثلث والثلث كثير ، ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " انك ان تذر ورثتك أغنياً خير أن تذرهم عالة يتكفئون الناس . " (٣)

ومن تفسير مجاهد القرآن بحديث رسول الله ما جاء عند قوله : تعالى " انا أعطيناك الكوثر " (٤)

في الطبري عن مجاهد قال : الكوثر : نهر في الجنة ترابه مسك أنكفسر " (٥)

-
- (١) سورة النساء آية (٩) .
 - (٢) تفسير ابن كثير ج ١ / ٤٥٦ .
 - (٣) عمدة القاري شرح صحيح البخاري لبدر الدين أحمد - كتاب الوصايا - باب الوصية بالثلث ٣٦ / ١٣ .
 - وصحيح مسلم بشرح النووي - باب الوصية ٧٦ / ١٢ ، ٧٧ .
 - (٤) سورة الكوثر آية (١) .
 - (٥) هامش تفسير مجاهد ٧٨٩ / ٢ .

فسّر مجاهد الكوثر بما آثر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ،

روى أحمد بسنده قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
" أعطيت الكوثر فاذا هو نهر يجري ولم يشق شقا وإذا ^{صاح} خطاه قباب اللؤلؤ فضربت بيدي في تربته فاذا سك أذفر حصاؤه اللؤلؤ" . (١)

ووردت في الكوثر أحاديث كثيرة منتثرة في كتب السنن مروية عن كثير من الصحابة ، منها ما رواه البخاري بسنده عن عبيد عن عائشة رضي الله عنها قال : سألتها عن قوله تعالى " انا أعطيناك الكوثر " قالت : نهر أعطيه نبيكم صلى الله عليه وسلم ، ، ، " (٢)

فمجاهد رضي الله عنه فسّر الكوثر بالنهر كما ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذا فسّره بالخير الكثير ، عن مجاهد قال : هو الخير الكثير في الدنيا والآخرة .

وفي رواية عن عكرمة : هو النبوة والقرآن وثواب الآخرة . (٣)
وعن ابن عباس قال : الكوثر : هو الخير الذي أعطاه الله إياه (٤)

نلاحظ أن مجاهدا رحمه الله الى جانب تفسيره الكوثر بما صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر ما ذهب اليه بعض الصحابة والتابعين ويقول بقولهم بل انه يعنى الكوثر ويجعله الخير الكثير في الدنيا والآخرة ولا يخصه كما ذهب عكرمة .

حيث صح رواه البخاري بسنده (مسألة) بالناس مختلفين .

-
- (١) مستد الامام أحمد ج ٣ / ١٦٤ دأر صانع .
(٢) صحيح البخاري كتاب التفسير سورة الكوثر ١٤٦ / ٦ .
(٣) تفسير ابن كثير ٥٥٨ / ٤ .
(٤) فتح الباري شرح صحيح البخاري لابن حجر - كتاب الرقاق باب الحوض ج ١١ / ٤٦٣ دار الفكر .

ومجاهد بموقفه هذا يرتضى هذه الأقوال ويحمل المعنى على العموم ليدخل فيه ما أثر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وغيره واللغة تؤيد ذلك .

- ومن تفسيره لما ثبت في الصحيح ما جاء عند قوله تعالى " وله الكبرياء في السموات والأرض وهو العزيز الحكيم " (١)
قال مجاهد : يعنى السلطان (٢) ، وتفسيره الكبرياء : بالسلطان هو معنى ما ثبت في الصحيح . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : فيما يرويه عن ربه " العزازة والكبرياء رداؤه فمن ينازعنى عذته " (٣)

وروى أحمد بسنده عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " الكبرياء رداؤى والعزة ازارى فمن نازعنى واحدا منهما ألقيته في النار " (٤)

فمعنى السلطان الذى فسّر به مجاهد الآية هو العظمة والمجد وأن الله قاهر كل شىء بعظمته ومجده وكل شىء خاضع لعظمة الله وجلاله ، وهذا معنى ما جاء في الحديث الصحيح .

- ومن ذلك يقول الله سبحانه وتعالى " الحج أشهر معلومات فمن فرض فيهن الحج فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج " (٥)

-
- (١) سورة الجاثية آية (٣٧) .
 - (٢) تفسير ابن كثير ١٥٣/٤ .
 - (٣) صحيح مسلم بشرح النووي كتاب البر والصلة والآداب باب تحريم الكبر ج ١٦/١٧٣ .
 - (٤) مسند أحمد بهامش منتخب كنز العمال ج ٣/٣٤٨ .
 - (٥) سورة البقرة آية (١٩٧) .

قال ابن عباس ومجاهد وغيرهم أن المراد بالفسوق هذا السباب
وقد يتأكد هذا بما ثبت في الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :

" سباب المسلم فسوق وقتاله كفر " (١) (٢)

وسباب : مصدر سب وهو أبلغ من السب فإن السب شتم الإنسان
والتكليم في عرضه بما يعيبه ، والسباب أن يقول فيه بما فيه وليس فيه . (٣)
والتكلم في عرض المسلم بما ليس فيه ذنب عظيم وخروج عن طاعة
الله ، لذا فسره مجاهد بالفسوق .

- ومن ذلك يقول تعالى " ليلة القدر خير من ألف شهر " (٤)

روى الطبري عن مجاهد قال : عملها وصيامها وقيامها خير من عمل
ألف شهر . (٥)

وعنه قال : ليلة القدر خير من ألف شهر ليس في تلك الشهور
ليلة القدر واختار هذا الطبري ، وقال ابن كثير : وهو الصواب . (٦)
وهو كقوله صلى الله عليه وسلم :

" رباط ليلة في سبيل الله خير من ألف ليلة فيما سواه من المنازل ،
(حديث صحيح رواه أحمد) (٧)

(١) تفسير ابن كثير ١/١٣٧ .

(٢) سنن النسائي شرح جلال الدين السيوطي باب قتال المسلم

ج ١٢١/٧ .

وكتاب الترغيب والترهيب لابي محمد المنذرى ج ٣/٤٦٣ كتاب
الأدب وغيره الترغيب من قول المسلم ياكافر ، وكتاب السراج
المنير شرح علي بن أحمد الشافعي ج ٢/٣٣٥ نشر مصطفى
الحلبى .

(٣) نفس المرجع .

(٤) سورة القدر (٣) (٥) هلمن تفسير مجاهد

(٦) تفسير ابن كثير ٤/٥٣١ .

(٧) تفسير الامام أحمد كتاب الجهاد باب الرباط في سبيل الله ج ٢/٥٧٤

والجامع الصغير في أحاديث البشير المنذرى للسيوطي ج ٢/٧
قال الحاكم صحيحه الذهبي ، في القدير للخلعي ج ٤/١٤

- ومن ذلك يقول تعالى " قد أفلح المؤمنون " (١)

فسر مجاهد رحمه الله ما جاء في الآية بما صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

عن مجاهد قال : ان الله عز وجل غرس جنات عدن بيده فلما تكلمت أغلقت فهي تفتح في كل سحر فينظر الله عز وجل اليها فتقول : " قد أفلح المؤمنون " (٢)

وفي رواية عن مجاهد وغيره قال : لما خلق الله الجنة عدن وغرسها بيده نظر اليها وقال لها تكلمي فقالت : " قد أفلح المؤمنون " (٣)
وما فسّر به مجاهد رحمه الله الآية هو معنى ما جاء في الأحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والمثبتة في السنن :

أخرج الطبراني في الأوسط والبزار وأحمد في المسند بلفظ " لما خلق الله الجنة عدن خلق فيها مالا عين رأت ولا خطر على قلب بشر ثم قال لها تكلمي فقالت : " قد أفلح المؤمنون "

وفي رواية أخرى " خلق الله الجنة عدن ودلى فيها ثمارها وشق فيها أنهارها ثم قال لها تكلمي فقالت : " قد أفلح المؤمنون " فقال " وعزتي وجلالي لا يجاورني فيك بخيل " (٤)

(١) سورة المؤمنون آية (١)

(٢) تفسير الجلالين ٤٢٩/٤

(٣) تفسير ابن كثير ٢٣٧/٣

(٤) جامع الأصول لابن الأثير الجزري كتاب المواعظ والرقائق ج ١١/ ١٣

ومجموع الزوائد للبيهقي باب في صفة الجنة ج ١٠/ ٣٩٦ ،

والجامع الصغير للسيوطي ٦٠٦/١ ، وفيض القدير للنواوي ج ٥/ ٢٩٨

حرف اللام . فيه هاء ميم ياء عيس مسور . وقيل هو هاء ميم عيس
ميم عيس وهو ضعيف - فترتيب التهجئة لا يبرهن على ذلك - ١٩٧

وفي رواية عن أبي سعيد الخدري مرفوعا قال : خلق الله الجنة لبنة من ذهب ولبنة من فضة وقرسها وقال لها تكلمي فقالت قد أظنح المؤمنون ، حديث صحيح . (١)

- يقول تعالى "ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون شيئا" (٢)

عن مجاهد عن ابن عمر قال : سمعت أبا بكر يقول : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم "من يعمل سوءا يجزيه في الدنيا" (٣)

حديث صحيح ، رواه الحاكم .

لذا فسر مجاهد بـرضى الله عنه الآية فقال : يجزيه في الدنيا (٤) وان لم يشر الى أنها حديث .

ولعل مجاهد فعل ذلك ، لأنه معلوم أنه يتلقى طمعه من الصحابة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا المسلك من مجاهد نادر .

- هذا وفي بعض الأحيان كان مجاهد يفسر المعنى ببعض الاحاديث الضعيفة دون تعقيب وهذا عمل غير سديد .

ومثال ذلك عند قوله تعالى "من شر الوسواس الخناس" (٥)

(١) تفسير ابن ج كثير ٢٣٧/٣ ، الجامع الصغير للسيوطي ج ١/٦٠٦

وفيه القدير للمناوي ج ٥/٢٩٨ ، والترغيب والترهيب للمنذري ج ٤/٢٥٢ فضل في بناء الجنة وخصبائها وغير ذلك .

(٢) سورة النساء آية (١٢٤) .

(٣) الجامع الصغير للسيوطي ج ٢/٦٥٦ . صحيح في القدير للمناوي ج ٢/٦٥٦ .

(٤) هامش تفسير مجاهد ١٧٥/١ .

(٥) سورة الناس آية (٤) .

عن مجاهد قال : الوسواس : الشيطان فمه طوى قلب الانسان فاذا
ذكر الله عز وجل خنس فذلك قوله الخناس " (١)

روى ابن كثير عن أبي يعلى بسنده عن أنس بن مالك قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم " ان الشيطان واضع خطمه طوى قلب ابن آدم فاذا
ذكر الله خنس وان نسي التمس قلبه فذلك الوسواس الخناس " غريب (٢)
كما روى البيهقي في شعب الايمان عن أنس - وهو حديث ضعيف (٣)

ومن ذلك ما جاء عند قوله تعالى " وأما الجدار فكان لفلان يتيمن
في المدينة وكان تحته كنز لهما وكان أبوهما صالحا " (٤)
قال مجاهد : كنز لهما : صنف فيها علم . (٥)

قال ابن كثير :

وقد ورد في حديث مرفوع ما يقوى ذلك ، قال الحافظ أبو طي
أحمد بن عمرو بن عبد الخالق البزار في مسنده بسنده عن أبي ذر رفعه
قال : ان الكنز الذي ذكره الله في كتابه لوح من ذهب مصمت مكتوب
فيه عجبت لمن أيقن بالقدر لم نصب وعجبت لمن ذكر النار لم ضحك وعجبت
لمن ذكر الموت لم فقل الا اله الا الله محمد رسول الله .

قال ابن كثير : ويشرب المنذر أحد رواة الحديث هذا يقال له
قاضي المصيبة ، قال الحافظ أبو جعفر العقيلي : وفي حديثه وهم
وقد روى في هذا آثار عن السلف . (٦)

(١) تفسير مجاهد ٧٩٧/٢ .

(٢) تفسير ابن كثير ج ٤ / ٥٢٥ .

(٣) الجامع الصغير للسيوطي ج ١ / ٣١١ حديث غريب ، قال المناوي

كلهم أن أنس قال البيهقي فيه (٤) سورة الكهف آية (٨٢) .

عند أبي يعلى عدى بن عمار وهو (٥) تفسير مجاهد ج ١ / ٣٧٩ .

ضعيف ، في القدير للمناوي (٦) تفسير ابن كثير ج ٣ / ٩٩ .

ج ٢ / ٣٥٥ .

وتفسير مجاهد للآية بالأحاديث الضعيفة قليل جدا .

ومطالب تفسيره بما صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وما ثبت عنه وزن تفسير مجاهد الآية يقول صحابي وترك الحديث فهذا يدل على أن الحديث لم يبلغه فما كان مجاهد يترك حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يأخذ بغيره فهذا بخلاف المصنف منه من تفسير الآية لحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وقد بينا بجانبه رأي الصحابي أما أن يترك حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يأخذ بغيره فهذا دليل على أن الحديث لم يبلغه وأيضاً فإن رواية الحديث في عهد الخلفاء الراشدين كانت قليلة وهذه ظاهرة سائدة في عهد الخلفاء الراشدين رضي الله عنهم سببها أن الصحابة ركبوا إلى الأقال من رواية الأحاديث مخافة أن ينشغل المسلمون بالحديث من كتاب الله ، كما كان التشديد في رواية الأحاديث سببها في الحفظ الحديث بحين رواية الحديث ورعا وتقوى .

مجاهد وأسباب النزول

من التفسير بالمأثور تفسير القرآن بأسباب النزول ، وقد اختلف العلماء
في قول الصحابي نُزلت هذه الآية في كذا هل يجري مجرى التفسير
المسند كما لو ذكر السبب الذي أنزلت من أجله أو يجري مجرى التفسير
فيه الذي ليس بمسند ؟

فالبخاري يدخله في المسند وغيره لا يدخله في المسند بخلاف ما إذا
ذكر سبب نزلت فيه فإنهم كلهم يدخلون مثل هذا في المسند .
قال السيوطي :

ما تقدم أنه من قبيل المسند عن الصحابي إذا وقع من تابعي فهو
مرفوع أيضا لكنه مرسل فقد يقبل إذا صح المسند إليه وكان من أئمة
التفسير الآخذين عن الصحابة كمجاهد وعطاء وعكرمة وسعيد بن جبير
أو اعتضد بمرسل آخر ونحو ذلك . (١)

ومعرفة أسباب النزول لتفسير النص القرآني لا بد منها للمفسر لأنها
تعين على فهم النص وتجليه وتبين وجه الحكمة والتشريع وتخصص الحكم عند
بعضهم ويعين على فهم حكمة الله فيما شرعه إلى غير ذلك .

قال الواحدي :

لا يمكن معرفة تفسير الآية دون الوقوف على قصتها وبیان نزولها .

(١) الاتقان للسيوطي ج ١ ص ٤٢٦ .

وقال ابن دقيق العيد :

بيان سبب النزول طريق قوى فى فهم معانى القرآن .

وقال ابن تيمية : معرفة سبب النزول يعيت طى فهم الآية . (١)

وقد اهتم مجاهد رضى الله عنه بسبب النزول فأورده كثيرا فى التفسير

كما أثبتت ذلك المرويات المتعددة عنه .

حتى أنه أعيانا لا يورد فى تفسير الآية غير سبب النزول وكأنه اعتبره

كافيا لفهم الآية ورافعا لما فيها من الاشكال .

ويتبع لما أورده مجاهد فى سبب النزول أجده يوردها بطسوق

متعددة .

١ - قد يورد سبب النزول ومناسبته مسندا الرواية الى أصحابنا

فيقول مثلا :

روى عن ابن عباس قال : كان رسول الله صلى الله عليه

وسلم يعلم فمنا بحكة وكان اسمه بلعام وكان أعجمى اللسان وكان المشركون

يرون رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخل طيه ويخرج من عنده فقالوا :

انما يعلمه بلعام ، فأنزل الله هذه الآية " ولقد نعلم أنهم يقولون انما

يعلمه بشر لسان الذى يلحدون اليه أعجمى وهذا لسان عرقى مبین) (٢) (٣)

فهو فى هذا يبين الصحابي الذى يروى ويذكر القصة كما وصلت .

(١) الاتقان للسيوطى ج ١ / ٣٨ .

(٢) سورة النحل آية (١٠٣) .

(٣) تفسير ابن كثير ج ٢ / ٥٨٦ .

ومن أمثلة ذلك :

مارواه الامام أحمد بسنده عن مجاهد قال : قالت أم سلمة يا رسول الله تغزو والرجال ولا تغزو ولنا نصف الميراث فأنزل الله " ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض " (١) (٢)
ورواه الترمذى بسنده عن مجاهد عن أم سلمة أنها قالت : قلست يا رسول الله

وقال الترمذى : حديث غريب .

ورواه البيهقي عن مجاهد عن أم سلمة رضي الله عنها أنها قالت : يا رسول الله أئغزوا الرجال ولا نغزوا فنستشهد وانما لنا نصف الميراث فأنزل الله تعالى " ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض " (٣)

ورواه ابن جرير وابن مردويه والحكم في مستدركه من حديث الثوري عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال قالت أم سلمة يا رسول الله ألا نقاتل فنستشهد ولا نقطع الميراث فنزلت الآية . (٤)

فكل من روى سبب النزول هذا عن مجاهد ذكره وهو مسند الرواية الى من رويته عنه وهي أم سلمة رضي الله عنها .

(١) سورة النساء آية (٣٢) .

(٢) مسند الامام أحمد باب حديث بعض أزواج النبي حديث أم سلمة

ج ٣٣٢/٦ ، والفتح الرباني في ترتيب مسند الامام أحمد باب

تولاه تعالى " ولا تتمنوا ما فضل الله بعضكم على بعض " ج ١١٣/١٨

(٣) السنن الكبرى للبيهقي باب من لا يجب عليه الجهاد ص ٢١ .

(٤) تفسير ابن كثير ٤٨٨/١ .

وسنن الترمذى تعليق ابراهيم عطوة ج ٢٣٧/٥ حديث ٢٢٢٠٣ .

كتاب التفسير سورة النساء .

ومن أمثلة ذلك :

قال تعالى وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَتِرُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ (١)

روى البخاري بسنده عن مجاهد عن أبي معمر عن عبد الله بن عمرو عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : اجتمع عند البيت قرشيان وثقيفيان أو ثقيفان وقرشي كثيرة شعبيهم بطونهم قليلة ففقه قلوبهم فقال أحدهم : أترون أن الله يسمع ما نقول ؟ قال الآخر : يسمع أن جهرنا ولا يسمع أن أخفينا ، وقال الآخر : إن كان يسمع إذا جهرنا فإنه يسمع إذا أخفينا ، فأنزل الله عز وجل " وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم ، الآية " (٢)

فهو في هذه الأمثلة يورد سبب النزول مستندا القصة إلى راويها
الصحابي كما بلغته عنه وسمعها منه .

٢ - وقد يورد مجاهد سبب النزول ولا يحزوا الرواية إلى من رويت عنه
فيذكرها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم دون الإشارة إلى من رويت
عنه وهذا عنده كثير .

عن مجاهد قال : لما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفزوا معن
تبوكا تغنموا بنات الأصفر نساء الروم قالوا : أئذن لنا ولا تفتنا بالنساء
يقول الله " ألا في الفتنة سقطوا " (٣) (٤)

وعن مجاهد في قوله " ويوم يعلى الظالمين يديه " (٥) قال :
نزلت في عقبة بن أبي معيط وذلك أنه دخل مجلسا فيهم النبي صلى الله
عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم : لا أكل حتى تشهد أن لا اله

(١) - سورة فصلت آية (٤٢) . (٢) تفسير ابن كثير ٤/ ٩٥ -

(٣) سورة التوبة آية (٤٩) . وصحيح البخاري كتاب التفسير

(٤) تفسير مجاهد ج ١/ ٢٨١ . باب قوله تعالى وللكم

(٥) سورة الفرقان آية (٢٧) . طوكم الذي ظننتم ج ٦/ ١٠٧ .

الا الله وأنى رسول الله ففعل عقبة فلقية أبى بن خلف فقال له : أصبوت ؟
فقال له عقبة : ان أعانك على ما تعلم ولكنه أبى أن يأكل حتى أقوله له
فقلته وليت في نفسي . (١)

أخرج ابن جرير نحوه عن عكرمة عن ابن عباس ، وكذا الواحدى فى
أسباب النزول (٢) وأخرج مثله عن الشعبي ومقسم ، (٣)

وعن مجاهد قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا بن طالب
كل كلمة الا خلاص أجادل بها عنك يوم القيامة قال يا ابن أخ طه الأشياخ
فأنزل الله عز وجل " انك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء"
وهو أطم بالمهتدين " (٤) (٥) .

وجاء فى الصحيح قريب من هذا . (٦)

حيث أخرج مسلم وغيره عن أبى هريرة قال : قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لعنه : " قل لا اله الا الله أشهد لك يوم القيامة قال :
لولا أن تعيرنى نساء قريش يقتلن أنه عمله على ذلك الجزع لأقررت بهما
عينك فأنزل الله " انك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء " (٧)

(١) تفسير مجاهد ج ٢ / ٤٥٢ .

(٢) أسباب النزول للواحدى ص ٢٢٥ .

(٣) لباب النقول فى أسباب النزول للسيوطى ص ١٦٣ .

(٤) سورة القصص آية (٥٦) .

(٥) تفسير مجاهد ج ٢ / ٤٨٩ .

(٦) أنظار صحيح البخارى كتاب الجمعة باب اذا قال المشرى عند الموت

لا اله الا الله ج ٢ / ٣ .

(٧) لباب النقول فى أسباب النزول للسيوطى ص ١٦٥ - صحيح مسلم بشرح

النووى كتاب الايمان باب موت أبى طالب وما نزل فى شأنه ج ١ / ٢١٦

- قال تعالى " والله جعل لكم بيوتكم سكناً وجعل لكم من جلود

الانعام بيوتا " (١)

روى ابن أبي حاتم بسنده عن مجاهد أن أعرابياً أتى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله فقرأ عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم " والله جعل لكم من بيوتكم سكناً " فقال الأعرابي : نعم ، قال " وجعل لكم من جلود الانعام بيوتا " الآية ، قال الأعرابي : نعم ، ثم قرأ عليه كل ذلك يقول الأعرابي : نعم حتى بلغ " كذلك يتم نعمته عليكم لعلكم تسلمون " فولى الأعرابي ، فأنزل الله " يعرفون نعمه الله ثم ينكرونها " الآية (٢)

٣ - وقد يذكر مجاهد رضي الله عنه فيمن نزلت الآية دون إشارة إلى مناسبة النزول .

كما في قوله تعالى " وانتصروا من بعد فأظالموا " (٣)

عن مجاهد قال : يعني ابن رواحة وأصحابه (٤) ، ومناسبة ذلك . ما أخرجه ابن جرير والحاكم عن أبي حسن البراد قال : لما نزلت " والشعراء " الآية ، جاء عبد الله بن رواحة وكعب بن مالك وحسان بن ثابت فقالوا : يا رسول الله والله لقد أنزل الله هذه الآية وهو يعلم أنا شعراء هلكتنا فأنزل الله " إلا الذين آمنوا " الآية ، فدعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فتلأها عليهم (٥) .

(١) سورة النحل آية (٨٠ - ٨١) .

(٢) لباب النقول في أسباب النزول للسيوطي ص ١٣٣ - تفسير ابن كثير

ج ٥٨٠ / ٢ .

(٣) سورة الشعراء آية (٢٢٧) .

(٤) تفسير مجاهد ج ٤٦٧ / ٢ .

(٥) لباب النقول في أسباب النزول للسيوطي ص ١٦٥ .

عن مجاهد قال : نزلت هذه الآية " ليس على الذين آمنوا
وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا " (١) فيمن كان يشرب الخمر ممن
قتل ببدر وأحد . (٢)

٤ - وفي الغالب يذكر المناسبة مع ذكر من نزلت فيه الآية بلا أن
يسبقها بكلمة فأنزل ، كما في قوله تعالى " سيقول لك المخلفون من
الأعراب شغلنا أموالنا وأهلونا " (٣)

عن مجاهد قال : معنى أعراب المدينة جهينة ومزينة وذلك أنه
استشبعهم لخروجه الى مكة فقالوا : نذهب معه الى قوم جاؤوه فقتلوا
أصحابه فنقاتلهم في ديارهم فاعتلوا بالشغل فأقبل النبي صلى الله
عليه وسلم معتمرا فأخذ أصحابه ناسا من أهل الحرم غافلين فأرسلهم
النبي صلى الله عليه وسلم فذلك الاظفار . (٤)

٥ - وكان يورد رضى الله عنه سبب النزول مع ذكر أن الآية نزلت فيه
وذلك بقوله : فأنزل .

ومثاله :

عن مجاهد : أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الوليد
ابن عتبة بن أبي معيط الى بنى المصطلق ليصدقهم فتلقوه بالهدية
فرجع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : ان بنى المصطلق
جمعوا لك ليقاتلوك فأنزل الله عز وجل " ان جاءكم بنى فتيبنوا
أن تصيبوا قوما بجهالة فتصبحوا على ما فعلتم نادمين " (٥) (٦)

(١) سورة المائدة آية (٩٣) .

(٢) تفسير مجاهد ج ١ / ٢٠٣ .

(٣) سورة الفتح آية (١١) .

(٤) تفسير مجاهد ج ٢ / ٦٠٢ .

(٥) سورة الحجرات آية (٦) .

(٦) تفسير مجاهد ج ٢ / ٦٠٦ .

منهج مجاهد فى التفسير بالمأثور عن الصحابة

ومن التفسير بالمأثور ما أثر عن الصحابة الأجلاء رضى الله عنهم فى تفسير كثير من معانى القرآن الكريم كالخلفاء الراشدين وترجمان القرآن عبد الله بن عباس الذى حظى بدعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فأصبح آية فى تأويل القرآن ومعرفة الأحكام وغيرهم .
واشبع مجاهد منهجا معينا فيما أثر عن الصحابة من أقوال فى ذلك .
- فان كان تفسير الصحابى واردا فى أسباب النزول أو فيما لا مجال للرأى فيه وقف مجاهد عنده ولا يتعداه لأن الصحابى شاهد الوحى والتنزيل وعرف أسباب النزول فقله حينئذ من باب الرواية لا الرأى ، ولأنه مما لا مجال للاجتهاد فيه ويبعد أن يكون الصحابى قاله - من تلقاء نفسه فهو اذا خبر سمعه وشاهده .

وهو ذلك يقول تعالى " ان شأئك هو الأبتى " (١)

قال ابن عباس : نزلت فى العاص بن وائل . (٢)

وكذا أخرج البيهقى فى الدلائل عن مجاهد قال : نزلت فى العاص بن وائل وذلك أنه قال أنا شأىء محمد (٣) فقال الله عز وجل من شأىء الناس كلهم فهو الأبتى ، (٤) فوافق مجاهد ابن عباس فى قوله لأن هذا مما لا مجال للرأى فيه .

(١) سورة الكوثر آية (٣) .

(٢) تفسير ابن كثير ٥٥٩/٤ .

(٣) لباب المنقول فى أسباب النزول للسيوطى ص ٢٣٦ .

(٤) تفسير مجاهد ٧٩٠/٢ .

٦ - وقد لا يشير الى أنها سبب نزول ولكن يفهم ذلك من النص .

ومثاله :

عن مجاهد فى قوله " كنتم تمنون الموت " (١)

قال : غاب رجال م عن بدر فتمنوا مثل بدر ليصيبوا من الأجر
والثواب ما أصاب أهل بدر فلما كان يوم أحد ولّى من ولّى منهم فعاتبهم
الله عز وجل فى ذلك فقال " ولقد كنتم تمنون الموت من قبل أن تلقوه
فقد رأيتموه " (٢) (٣) .

(١) سورة آل عمران آية (١٤٣) .

(٢) سورة آل عمران آية (١٤٣) .

(٣) تفسير مجاهد ٢٣٧/١

- ومن ذلك يقول تعالى "حيث وتولي أن بجاءه الأعصى" (١)
 ذكرت طائفة وعروة بن الزبير وغير واحد من السلف والخلف أنهم
 نزلت في ابن أم مكتوم (٢)
 فوافق مجاهد ما ذهب اليه الصابي في سبب النزول فقال :
 الأعصى ابن أم مكتوم وهو رجل من بني فهر (٣)
 وقد مر بنا في مبحث أسباب النزول الكثير من الأمثلة الدالة على ذلك .
 كما كان يقف عند قول الصابي أن جاءه صفة الجنة كما في قوله
 تعالى "أنا أعطيناك الكوثر" وقد مر ذكره .

-
- (١) سورة ص آية (٦ - ٢) .
 (٢) تفسير ابن كثير ج ٤ / ٤٧٠ - له .
 للسيوطي ص ٢٢٧ .
 (٣) تفسير مجاهد ٢ / ٧٣٠ .

٢ - وأما ان كان تفسير الصحابة للآية بالا جتهاد وعلى حسب مقتضى اللغة فهو فى الغالب موافقهم فيما ذهبوا اليه لانهم هم أهل اللسان ولهم قدرهم فى الفصاحة والبيان وشاهدوا التنزيل ، كل هذا يمكنهم من فهم الآية الفهم الصحيح ، كما أن احتمال اسماعهم ذلك من النبى صلى الله عليه وسلم أو من بعض من سمعه أقوى .
لذا اعتد مجاهد ج كثيرًا على أقوال الصحابة فى التفسير وتأسى بهم .

قال ابن تيمية : ومن التابعين من تلقى جميع التفسير عن الصحابة كما قل مجاهد : عرضت المصحف على ابنة عباس أوقفه عند كل آية منه وأسأله عنها . (١)
ومن أمثلة موافقتهم لهم :
ما جاء عند قوله تعالى " كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر . . . " (٢)

روى البخارى بسنده من أبى هريرة رضى الله عنه قال : كنتم خير أمة أخرجت للناس : قال خير الناس للناس تأمرون بهم فى السلاسل فسى أعناقهم حتى يدخلوا فى الاسلام . (٣)
وهكذا قال ابن عباس ومجاهد وغيرهم . (٤)

-
- (١) مقدمة فى أصول التفسير لابن تيمية ص ٦ .
(٢) سورة آل عمران آية (١١٠) .
(٣) صحيح البخارى كتاب التفسير سورة آل عمران ج ٦ / ٣٢ .
(٤) تفسير ابن كثير ج ١ / ٣٩١ .

- ومن ذلك :

يقول الله تعالى " الحج أشهر معلومات فمن فرض فيهن
الحج فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج " (١)
عن ابن عباس قال : هي المعاصي وكذا قال مجاهد وغيره . (٢)

- ومن ذلك : يقول الله تعالى " لا تخرجوهن من بيوتهن ولا يخرجن
الا أن يأتين بفاحشة مبينة " (٣)
يقول مجاهد : الا أن يزنين . (٤)

وما ذهب اليه مجاهد ذهب اليه كبار الصحابة كابن مسعود
وابن عباس وغيرهم . (٥)

ومجاهد وافقهم في قولهم في تفسير الآية لأنهم أعلم بالمراد
من غيرهم .

- ومن ذلك : يقول تعالى " وان امرأة خافت من بعلها نشوزا أو
اعراضا فلا جناح عليهما أن يصلحا بينهما صلحا " (٦)
عن مجاهد قال : هذا في الرجل يكون عنده المرأة الكبيرة

فيقول لها أنت كبيرة وأنا أريد أن أستبدل بك امرأة شابة فان شعيت
فاستقرى على ولدك فاقسم لك من نفسى شيئا فان رضيت فهو الصالح
الذى قال الله عز وجل " والصالح خير " (٧)

-
- (١) سورة البقرة آية (١٩٧) . (٢) تفسير ابن كثير ٢٣٧/١ .
(٣) سورة الطلاق آية (١) . (٤) تفسير مجاهد ج ٢/٢٨١ .
(٥) تفسير ابن كثير ٣٧٨/٤ . (٦) سورة النساء آية (٢٨) .
(٧) تفسير ابن كثير ج ١/١٧٧ .

وهذا الذى فسر به مجاهد الآية هو ما ذهب اليه السلف فى معنى الآية ، فهو يوافقهم فى ذلك ، قال ابن كثير : ولا أعلم فى ذلك خلافا ان المراد بهذه الآية هذا وبهذا فسرهما ابن عباس وغير واحد من السلف . (١)

- ومن ذلك : يقول تعالى " والسما ذات الحباك " (٢)
قال ابن عباس رضى الله عنهما : ذات الجمال والبهاء والحسن والاستواء . (٣)

وكذا قال مجاهد : قال يعنى استواءها فى حسنها .
وفى رواية عن مجاهد قال : يعنى المتقن البنيان . (٤)
فوافق مجاهد ابن عباس فى التفسير الآية .

٣ - وان تعارضت أقوال الصحابة فى الظاهر من حيث يفسر كل منهم المعنى بعبارة خاصة ، فان هذا مجاهد يجمع بين هذه الأقوال .
يقول الزركشى : يكثر فى معنى الآية أقوالهم واختلافهم وبحكم المصنفين للتفسير بعبارات متباينة الالفاظ يظن من لافهم عنده أن فى ذلك اختلافا فيحكيه أقوالا وليس كذلك بل يكون كل واحد منهم ذكر معنى ظهر من الآية وانما اقتصر عليه لأنه أظهر عند ذلك القائل أو لكونه أليق بحال السائل وقد يكون بعضهم يخبر عن الشئ بلازمه ونظيره والآخى بمقصوده وثمرته والكل يؤول الى معنى واحد غالباً والمراد الجميع . (٥)

-
- (١) تفسير ابن كثير ج ١ / ٥٦٣ .
 - (٢) سورة الذاريات آية (٧) .
 - (٣) تفسير ابن كثير ج ٤ / ٢٣٢ .
 - (٤) تفسير مجاهد ٦٨٦ / ٢ .
 - (٥) البرهان للزركشى ج ٢ / ١٦٠ .

ولذا قال ابن تيمية رحمه الله :

ان الخلاف بين السلف فى التفسير هو اختلاف تنوع لا اختلاف
تضاد . (١)

٤ - وان تعذر الجمع بين أقوال الصحابة اختار مجاهد من أقوالهم
مما تؤيده اللغة أو كان هذا القول من كبار المفسرين والفقهاء من
الصحابة الذين تجردوا لهذا الشأن والغالب يختار قول معلومه
ابن عباس الذى حظى به دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال :
" اللهم علمه التأويل " . (٢)

فمن ذلك : يقول الله تعالى " الحمد لله رب العالمين " (٣)
فسر الصحابة العالمين " بعدة معانى :

ذهب سعيد بن المسيب الى أن " العالمين " ألف أمة ستقام
فى البحر وأربع مائة فى البر .

وقال كعب الأحبار : لا يعلم عدد العوالم الا الله عز وجل .
وقال أبو سعيد الخدرى : ان لله أربعين ألف عالم الدنيا
من شرقها الى غربها عالم واحد . (٤)

وذهب ابن عباس الى أن المراد بالعالمين الجن والانس .
واختار مجاهد هذا قول ابن عباس من أن المراد بالعالمين هم
الجن والانس لأنه أعلم من غيره بالتفسير ولأن مفسر به الآية تؤيده آية

(١) مناهج المفسرين لمنيع عبد الحليم ص ٢٠٤ ط الاولى دار الكتاب

(٢) البرهان للزركشى ج ٢/ ١٧٢ . أخرجه البغوى فى معجم الصحابة .

(٣) سورة الفاتحة آية (١) .
زيد بن اسلم عن ابن عباس عن عمر بن الخطاب عن النبي صلى الله عليه وسلم :
" ان الله خلق سبع سموات بينهن سبعين مائة عالم .

(٤) تفسير ابن كثير ج ١/ ٢٤ .

أخرى ، وهى قوله تعالى " ليكون للعالمين نذيرا " (١)

وقد رجّح القرطبي هذا القول واستدل لصحته بقوله تعالى :
" ليكون للعالمين نذيرا " (٢)

- ومن ذلك يقول الله تعالى " فى صحف مكرمة مرفوعة مطهرة بأيدي
سفرة " (٣)

اختلف الصحابة فى المعنى المراد بالسفرة :

قال وهب بن منبه : هم أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم .

وقال ابن عباس : هى الملافة . وبهذا قال مجاهد .

وما اختاره مجاهد هو ما تويد الأدلة واليه ذهب المحققون .

المفسرين .

قال ابن جرير : والصحيح أن السفرة الملافة والسفرة يعنى

بين الله تعالى وبين خلقه ، ومنه يقال السفير الذى يسعى بين الناس

فى الصلح والخير كما قال الشاعر :

وما أدع السفارة بين قومي

(٤) وما أمشنى بغشان مشيت

(١) سورة الفرقان آية (١) .

(٢) تفسير ابن كثير ج ١ / ٢٣ ، القرطبي ج ١ / ١٢٠ .

(٣) سورة ميس آيات (١٢ - ١٥) .

(٤) تفسير ابن كثير ج ٤ / ٤٧١ .

ومن ذلك :

يقول تعالى :

" فاذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا وإذا خلوا

الى شياطينهم قالوا انا معكم انما نحن مستهزؤن " (١)

اختلف الصحابة فى فهم المراد من الآية :

ذهب ابن مسعود وناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه

وسلم الى أن المراد رؤساءهم فى الكفر .

وذهب ابن عباس الى أن المراد أصحابهم .

وفى رواية منه : شياطينهم من اليهود الذين يأمرون بالتكذيب

وخلاف ما جاء به لرسول صلى الله عليه وسلم .

وقال مجاهد : أى من المنافقين . وفى رواية ك أخرى أصحابهم

من المنافقين والمشركين . (٢)

فاختار مجاهد رضى الله عنه رواية ابن عباس وزاد عليها باختياره

من الروايات الأخرى وفسر المعنى بما يتناسب مع سياق الآية .

(١) سورة البقرة آية (٥٠) .

(٢) تفسير مجاهد ج ١/ ٦٩ ، تفسير ابن كثير ج ١/ ٥١ - وصحيح

البخارى ج ٦/ ١٦ - كتاب التفسير ، تفسير سورة البقرة .

ومن أمثلة ذلك :

قال تعالى "ومن يرد فيه با لحد بظلم نذقه من عذاب أليم" (١)

اختلف السلف فى معنى " ومن يرد فيه بالحد بظلم "

وفى رواية عن مجاهد : بظلم أى يعمل فيه عملا سيئا .

وفى رواية عن ابن عباس : أن يستحل من الحرم ما حرم الله عليك

من اساءة أو قتل فتظلم من لا يظلمك وتقتل من لا يقتلك .

ومن عبد الله بن مسعود قال : ما من رجل بهم بسيرة فتكتب

عليه .

وعن ابن عباس : تجارة الأمير فيه .

وعن ابن عمر : بيع الطعام بمكة الحاد .

وقال حبيب بن أبى ثابت : المحتكر بمكة وكذا قال غير واحد

من السلف . (٢)

ان ماورد فى تفسير هذه الآية من السلف يكشف لنا عن جانب من

منهج مجاهد فى التفسير بالمأثور .

يختار من أقوال الصحابة والتابعين ما يراه راجحا ، ففسر الظلم بالعمل

السى .

وهذا تفسير شامل عام يضم تحته كل الروايات التى ذكرت فى

معنى الظلم .

ومجاهد فى موقفه هذا وعدم اقتصاره على ما رواه فى تفسير الظلم

بالشرك لا يقصد أن يجعل ما أثر عن الصحابة أو التابعين من روايات

(٤) سورة الحج آية (٢٥) .

(٢) تفسير ابن كثير ج ٣ / ٢١٥ - مع بعض التصرف - وتفسير مجاهد

نظيره مما ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وإنما يذكر
هذه الروايات لأنها اشتملت في معناها ما ورد عن الرسول صلى الله عليه
وسلم أو بعض جوانبه .

وتحتل غيره ما تفره اللغة .

وهذا موقف معروف عن بعض الصحابة والتابعين أنهم كانوا يتوسعون
في التفسير ويرون أن لهم الحق في تفسير الآية على غير الوجه الذي روي
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنهم يعدون تفسير القرآن أمرا اجتهاديا .

ومن ذلك : يقول تعالى " ربيكم أعلم بما في نفوسكم ان تكونوا صالحين فانه كان للأوابين غفورا " (١)

ورد عن الصحابة عدة أقوال في الآية :

- فمن ابن عباس قال : الأوابين المسيحين ، وفي رواية المحسنين .
- وعن سعيد بن المسيب قال : الذين يصيرون الذنوب ثم يتوبون
- ويصيرون الذنوب ثم يتوبون .

وقال مجاهد عن عبيد بن عمير : هو الذي اذا ذكر ذنبه في الخلاه يستغفر الله عنها ، ووافقه مجاهد في ذلك .

وعن عبيد بن عمير قال : كنا نعد الأواب الحفيظ أن يقول اللهم اغفر لي ما أصبت في مجلسي هذا .

وفي رواية من مجاهد قال : هم الراجعون الى الخير . (٢)

فمجاهد رضي الله عنه اختار قول عبيد بن عمير وفسر الآية بأنهم الراجعون الى الخير وهذا يشمل قول عبيد وقول سعيد بن المسيب وهو ما تؤيده اللغة .

قال ابن جرير : والأولى في ذلك قول من قال هو التائب من الذنوب الرجاء من المعصية الى الطاعة مما يكره الله الى ما يحبه الله ويرضاه ، قال ابن كثير : وهذا الذي قاله هو الصواب لأن الأواب مشتق من الأوب وهو الرجوع ، يقال آب فلان اذا رجع قال تعالى " ان الينا اياهم " (٣) (٤)

(١) سورة الاسراء آية (٢٥) .

(٢) تفسير ابن كثير ج ٣ / ٣٦ .

(٣) سورة الخاتمة آية (٢٦) .

(٤) تفسير ابن كثير ج ٣ / ٣٦ .

هـ - وقد يفسر الآية بما ذهب اليه بعض الصحابة وان جاء ذلك بعبارة مختلفة عنه فقد يظن أن ذلك اختلاف في التفسير وهو ليس كذلك ، وفيما يذهب اليه من أقوال الصحابة قد ينسب القول الى قائله أحيانا وأكثر الأحيان يذكر آراءهم بدون أن ينسبها اليهم .

- ومن ذلك يقول الله تعالى " واستفرز عدا استطعت منهم بصوتك وأجلب عليهم بغيلك ورجلك وشاركهم في الأموال والأولاد وعدهم ومبيها يعدهم الشيطان الا غرورا " (١)

قال مجاهد : المراد : باللهو والغناء .

وقال ابن عباس : كل داع دعا الى معصية الله عز وجل . (٢)

ولا تناقض بين القولين فتفسير ابن عباس أشمل وأعم من تفسير مجاهد وأمثال هذا كثير في كتب التفسير وقد قام كثير من العلماء المحققين كابن جرير وابن كثير والطبري بالجمع بين آراء السلف التي قد يظن أن فيها اختلاف .

- ومن ذلك يقول تعالى " وله الدين وأصحابا " (٣) قال ابن عباس :

وأصحابا أي وأجبا ، وفي رواية عنه : أي دائما ، وهذا قال مجاهد أيضا وفي رواية لمجاهد : أي غالبا (٤) ، وهذا كقوله تعالى " وله أسلم من في السموات والأرض طوعا وكرها " (٥) ففسر الآية بمعنى مفاير واختار من روايات ابن عباس رواية تؤيد هذا الآية ، ولا خلاف بين الروايين عن مجاهد ، فله العبادة وعده عن في السموات والأرض واستمرا ر طوعا وكرها كما يفهم من آية أخرى " وله سجد من في السموات والأرض والانس والجن بالغدو والآصال " (٦)

(١) سورة الاسراء آية (٦٣) . (٤) تفسير ابن كثير ج ٢ / ٥٧٢

(٢) تفسير ابن كثير ج ٣ / ٤٩٠ . (٥) سورة آل عمران آية (٨٣)

(٣) سورة النحل آية (٥٢) . (٦) سورة الرعد آية (١٥) .

- ومن ذلك يقول تعالى " فما بكث طيهم السماء والأرض " (١)

في الطبري عن مجاهد قال : كان يقال أن المؤمن إذا مات بكث
طيه الأرض أربعين صباحا . (٢)

وكذا قال ابن عباس وغير واحد (٣) ، فمجاهد قال ما قال به
ابن عباس وإن أورد عبارته بصيغة التضعيف .
" كان يقال " :

ولعل قصده من التضعيف تحديد الأيام " أربعين صباحا ولم
يقصد أصل الحديث ، فالحديث وارد عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم " ما من عبد مسلم إلا له بابان في السماء باب ينزل منه رزقه وسباب
يدخل فيه عمله وكلامه فإذا فقدها بكيا طيه .

رواه أبو نعيم في الحلية وأبو يعلى في مسنده . كلا عن أنس
حديث حسن . (٤)

لذا حين سئل مجاهدا أثبكي الأرض ؟ فقال : أثعجب وما للأرض
لا تبكي طي عبد كان يركع بالسجود ؟ وما للسماء لا تبكي طي
عبد كان لتكبيره وتسبيحه فيها دوى كدوى النمل . (٥)

(١) سورة الدخان آية (٢٩) .

(٢) تفسير مجاهد ٥٨٩/٢ .

(٣) تفسير ابن كثير ج ٤/١٤٢ .

(٤) الجامع الصغير للسيوطي ج ٢/٥١٨ . قال البيهقي في مسنده البيهقي ج ٢/٤٨٨ .

(٥) تفسير ابن كثير ج ٤/١٤٢ .

- وفى أخذ مجاهد التفسير من الصحابة يتخير الصحابي الذى يأخذ عنه ف يأخذ بأقوال من عرف عنهم الفقه والعلم ومن اختصوا فى ذلك ويشرك رأى العامة لذلك .

ومن ذلك يقول الله تعالى " ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه " (١)

فى الطبرى عن مجاهد قال : يدعون ربهم : الصلاة المكتوبة .
وفى رواية أخرى : المصلين المؤمنين بلال وابن أم عبد ، .
قال مجاهد : صليت مع سعيد بن المسيب فلما سلم الامام ابتدر الناس فقال سعيد : ما أسرع بهم الى هذا المجلس قال مجاهد :
فقلت : يتأولون ما قال الله تعالى ذكره قال : وما قال ؟ قلت :
" ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي " قال : وفى هذا اذا ؟
انما ذاك فى الصلاة التى انصرفنا عنها الآن انما ذاك فى الصلاة . (٢)
فمجاهد رضى الله عنه ترك رأى العامة فى تأويلهم للآية وتخير رأى الصحابي الجليل سعيد بن المسيب فى أن المراد بالآية هو الصلاة ،
وأن سبب الآية نزلت فى المصلين المؤمنين أمثال بلال وسعد الله بن مسعود وغيرهم .

(١) سورة الانعام آية (٥٢) .

(٢) هامش تفسير مجاهد ج ١ / ٢١٦ .

٦ - وقد يخالف مجاهد أحياناً ما ذهب إليه الصحابة من تفسير الآية
ان كانت الآية مجال اجتهد المفسرين ونظيره من القرائن ما يحلله
على تفسير الآية على غير الوجه الذي سار إليه الصحابة فيذكر قولاً يراه
الراجع في الموضوع ويستثبط ويستدل لقوله الذي ارتضاه .

وهو مع هذا قد يشير إلى قول الصحابة وبؤيه تليفاً وأدلة للاثبات
ومع هذا يسوق رأياً له ارتضاه .

ومن ذلك يقول تعالى " وكذلك جعلنا في كل قرية أكابر مجرمين
ليمكروا فيها وما يمكروا إلا بأنفسهم وما يشعرون " (١)

قال ابن عباس : أكابر مجرميها سلطان شرارهم فعصوا فيها فان
فعلوا ذلك أهلكناهم بالعذاب .

وقال مجاهد : أكابر مجرميها : عظاماؤها . (٢)

وما ذهب إليه مجاهد رضي الله عنه تؤيده الآيات منها قوله تعالى
" وما أرسلنا في كل قرية من نذير إلا قال مترفوها أنا بما أرسلتم
كافرون " (٣)

وقال تعالى :

" وكذلك ما أرسلنا من قبلك في قرية من نذير إلا قال مترفوها
أنا وجدنا آباءنا على أمة وأنا على آثارهم مقتدون " (٤)

-
- (١) سورة الأنعام آية (١٢٣)
 - (٢) تفسير ابن كثير ج ٢/ ١٢٢
 - (٣) سورة سبأ آية (٤٤)
 - (٤) سورة الزخرف آية (٢٣)

نلاحظ ما سبق أن مجاهداً رضي الله عنه لا يخالف الصحابة فيما
لا مجال للرأى فيه .

أما ان كانت الآية محل اجتهاد العلماء فقد اتخذ مجاهد منهجاً
سارطيه .

فهو يوافق الصحابة فيما قالوه وهذا فى الغالب وان وردت عنهم
روايات مختلفة فى تفسير الآية حاول الجمع بينها بما يراه مناسباً .
أو تخير من أقوالهم ما يراه مناسباً للمقام ، وما تدل عليه الأدلة
والقرآن وسياق الآية وتشهد له الأحاديث واللغة أو بعض القراءات ،
كما سيتضح فى بابه .

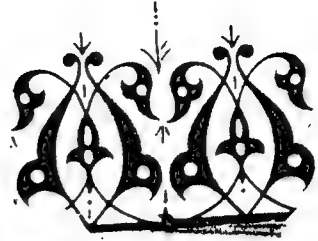
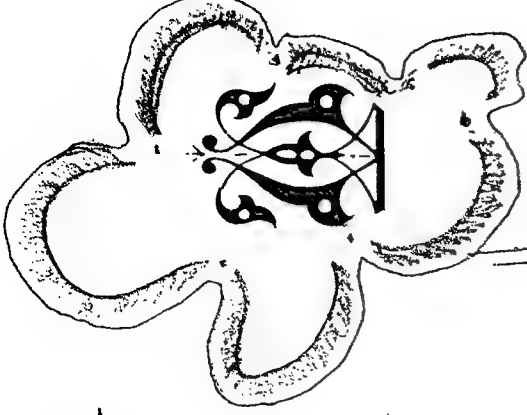
وقد يختار مجاهد رأياً مخالفاً تؤيده اللغة أو سياق الآية
وغير ذلك .

اهتم المفسرون بل حديث عن قراءة القرآن الكريم تحديداً لكيفية تلقيه
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وتعليماً للناس أن يقرأوه كما قرأه عليه
الصلاة والسلام .

ولتوضيح المعنى المقصود من الآية المقرّوة وما يترتب عليها من أحكام .
وفى هذا الإطار نرى مجاهداً رحمه الله يهتم بالقراءات فى تفسيره ويبين
مالها من أثر فى التفسير ، وحتى نتمكن من معرفة منهج مجاهد فى دراسته
للقرآيات على أن أدرس فى هذا الفصل المباحث التالية :-

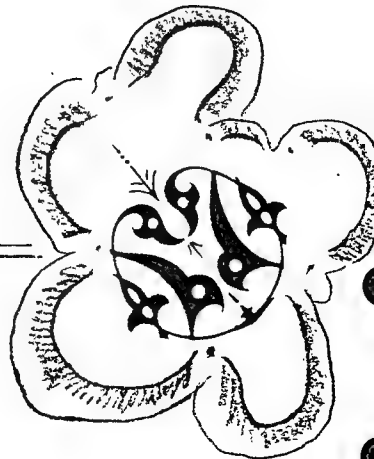
- ١ - التعريف بعلم القراءات وبالقراءة المتواترة والصحيحة .
 - ٢ - فائدة هذا العلم وبخاصة فى مجال التفسير .
 - ٣ - منهج مجاهد فى استعراض القراءات .
- وسوف يتضمن هذا الفصل هذه المباحث بنفس الترتيب المذكور .

والله الموفق ،



الفصل الثالث :-

منهج مجاهد في تناول القرارات



المبحث الأول

تعريف علم القراءات

عرف علم القراءات بعدة تعاريف منها :

يقول الزركشى :

القراءات : اختلاف ألفاظ الوحي، في الحروف وكيفيةها من تخفيف
وتشديد وغيرها . (١)

ويقول ابن الجزرى : القراءات علم بكيفية أداء كلمات القرآن واختلافها معزوا
لناقله . (٢)

ويقول شهاب الدين القسطلانى :

هو علم يعرف منه اتفاق الناقلين لكتاب الله واختلافهم في اللغة والاعراب
والحذف والاثبات والتحريك والاسكان والفصل والاتصال وغير ذلك من هيئة
النطق والابدال من حيث السماع . (٣)

وألاحظ في هذه التعاريف مايلي :-

أولا : تشتمل القراءات على المتفق عليه والمختلف فيه من ألفاظ القرآن الكريم
لأن القراءة قد تروى لفظا واحدا أو هذا هو المراد من قولهم المتفق عليه ،
وقد تروى بأكثر من لفظ . وهو المراد من قولهم المختلف فيه .

ثانيا : لا بد للقراءة من النقل والسماع لأن القراءة سبعة متبعة كما يقول زيد بن
ثابت رضي الله عنه (٤) ، وهي جميعا أساسها الوحي المنقول اليها
فلا بد من ثبوت نقلها .

(١) البرهان للزركشى ٣١٨/١ دار المعرفة .

(٢) منجد المقرئين لمحمد الجزرى ص ٦١ .

(٣) لطائف الاشارات لفنون القراءات لشهاب الدين القسطلانى ١٧٢/١

(٤) الاتقان للسيوطي ج ١/٧٥ .

ثالثا : تهدف القراءات الوصول الى الأداء الصحيح للقرآن الكريم وقراءته
كما تلقاه المسلمون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

أقسام القراءات :

قسم العلماء القراءات الى ثلاثة أقسام هي :

المتواترة والصحيحة والشاذة .

يعرف ابن الجزرى القراءة المتواترة فيقول :

- القراءة المتواترة والمقطوع بها هي كل قراءة وافقت العربية مطلقا ووافقت

(١)

أحد المصاحف العثمانية ولو تقديرا وتواتر نقلها .

ويعرف القراءة الصحيحة بأنها :

كل قراءة وافقت العربية ولو بوجه ووافقت أحد المصاحف العثمانية ولو

احتمالا وصح سندها فهي القراءة الصحيحة التي لا يجوز ردّها ولا يحل انكارها

بل هي من الأحرف السبعة التي نزل بها القرآن ووجب على الناس قبولها سواء

(٢)

كانت عن الأئمة السبعة أم عن العشرة أم غيرهم من الأئمة المقبولين .

وأركان القراءة المتواترة بهذا التعريف هي :

١ - صحة السند الى رسول الله صلى الله عليه وسلم .

٢ - تواتر النقل فيها وثبوتها عن طريق أحد القراء السبعة .

٣ - موافقة القراءة لرسم المصحف العثماني .

٤ - موافقة القراءة للغة العربية .

(١) منجد المقرئين لمحمد الجزرى ص ٩١ .

(٢) النشرفى القراءات العشرة لابن الجزرى ٢ / ٩ .

أما القراءة الصحيحة : فهي التي صح سندها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم تكن متواترة وبذلك فورودها يكون عن غير القراء السبعة غالبا .
والقراءة الصحيحة مقبولة كالمتواترة لاشتغالها على شروط المقبول بصورة عامة لأنها جاءت بسند صحيح ثابت مع موافقتها للعربية وللرسم العثماني .
وهذه الأركان هي التي اتفق عليها العلماء من السلف والخلف بقبول القراءة وقالوا :

" اذا اختلف ركن من هذه الأركان تكون القراءة ضعيفة أو شاذة أو باطلة سواء رويت عن السبعة أم عن هو أكبر منهم " (١)
يقول السيوطي :

وهذا هو الصحيح عند أئمة التحقيق من السلف والخلف وهو مذهب السلف الذي لا يعرف عن أحد منهم خلافة . (٢)

ويقول مكي بن أبي طالب صاحب كتاب الغيث :
القراءة الصحيحة ما صح سندها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وساغ وجهها في العربية ووافقت خط المصحف . (٣)

وما صح سنده أو تواتر من القراءات كثير عند مجاهد روته كتب التفسير والقراءات عنه .

لأن مجاهدا رضى الله عنه يعتبر من كبار التابعين ومن كبار القراء وامام متبع ، والقراءات في عصره لا تخرج عن كونها متواترة أو صحيحة .

(١) النشر في القراءات العشر لابن الجزري ٢ / ٩ .

(٢) الاتقان للسيوطي ١ / ٩٩ .

(٣) غيث النفع في القراءات السبع للسفاقي ص ٢٦ ط ١٣٥٢ هـ

المبحث الثانى

فائدة علم القراءات

علم القراءات من العلوم الاسلامية الهامة لما لها من فائدة وأثر ، ومن أهم فوائده :-

١ - المحافظة على تلاوة القرآن الكريم كما نزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لأن المعول عليه فى القرآن الكريم هو التلقى والأخذ وليس الاكتفاء بالمكتوب ، فلقد تلقاه رسول الله صلى الله عليه وسلم منطوقا وقال الله له " وإناك لتلقى القرآن من لدن حكيم عليم " (١)

ومن المعلوم أنه لا يجوز نقل الحديث عن رسول الله بلا رواية مسندة ، وهذا الأمر مع القرآن أولى وأعظم .

ومن المحافظة على القرآن الكريم وصيانتة من التحريف تحريم الزيادة فى قراءته من الثابت عن الوحي المنزل من الله تعالى الذى جعل القرآن على سبعة أحرف رحمة بالناس ورعاية لمصالحهم .

وقد اهتم السلف الصالح بجمع ما ثبت لديهم من القراءات عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فتركوا بذلك ثروة ضخمة عرفت بعلم القراءات ساعدت على المحافظة على القرآن وصيانتة من التخيير والتبديل ولو فى بعض الحروف .

٢ - معرفة لهجات العرب . فلقد نزل القرآن على سبعة أحرف ليتناسب مع لهجات العرب ونداء لسانهم . ، حتى لا يعسر عليهم تلقيه

وحفظه ، وقد استفاد علماء اللغة باثبات لهجات بعد اندثارها من اللهجات .

يقول السيوطي : أجاز الله القراءة بالوجه الواردة لكل قبيلة على ما تعود لسانهم .^(١) الثابتة خلال القراءات .

٣ - الوقوف على لغة العرب . لأن من المعلوم أن اللغة العربية سماعية وقد وضعت أصولها وقواعدها على أسس السمع عن العرب ، وقد سار علماء العربية على اعتبار القرآن الكريم أصل أساس لقواعدهم ، وقد ساعدتهم القراءات في هذا المجال .

٤ - القراءات عجة الفقهاء في الاستنباط . ودليلهم فيما ذهبوا إليه من أحكام اختلفوا فيها فيما بينهم .

يقول السيوطي : " باختلاف القراءات يظهر الاختلاف في الأحكام ، ولهذا بنى الفقهاء نقض وضوء الملموس وعدمه على اختلاف القراءة فليس مستمأ ولا مستم ، وجواز وطء الحائض عند الانقذاع قبل الغسل وعدمه على الاختلاف في يطهرن " .^(٢)

٥ - تفيد القراءات فضل الأمة وشرفها ان لم ينزل كتاب قبل القرآن وله هذه القراءات ان كلها نزلت على وجه واحد ، كما أن اشتغال الأمة بأمر قرآنها وتحقيقه لفظا لفظا ، وحرفا حرفا مع تتبع ما جاء فيه نطقا وعكسا ، وعبرة ذلك يثبت قدر الأمة وشرفها ، ولعل مما يشهد لهذا الفضل أن القراءة في حد ذاتها رخصة من الله بالناس ، وتسهيل مهمتهم في صيانة القرآن الكريم .

(١) الاتقان ج ١ ص ١٠٨ .

(٢) الاتقان ج ١ ص ١٠٨ .

٦ - بيان اعجاز القرآن الكريم باشماله على العديد من المعاني والأحكام بلفظ قليل ، يقول السيوطي : ان تنوع القراءات بمنزلة الآيات ، ولو جعلت دلالة كل لفظ آية على حدة لم يخف ما كان فيه من التطويل ، ولهذا كان قوله وأرجلكم منزلاً لفصل الرجل والمسح على الخف واللفظ واحد لكن باختلاف اعرابه . (١)

٧ - تؤدي القراءات الى توضيح معنى القرآن الكريم فلقد عدها بعضهم تفسيراً للقرآن الكريم وخاصة ما كان شاذاً منها . يقول أبو عبيدة : المقصد من القراءة الشاذة تفسير القراءة المشهورة وتبيين معانيها . (٢)

(١) الاتقان ج ١ ص ١٠٨ .

(٢) المصدر السابق .

المبحث الثالث

"منهج مجاهد في استعراضه للقراءات"

كان مجاهد رضى الله عنه اماما في العديد من المعارف وخاصة ما يتعلق منها بالقرآن الكريم ، ولذلك كان اهتمامه بالقراءات واختلافها وما يترتب على هذا الاختلاف من حكم وأحكام .
يتضح هذا في مرويته في القراءات التي جاءت في كتب التفسير ككتاب التفسير لغيره وخاصة المتواترة وما اختلف في كتب التفسير وخاصة في تفسير الطبري حيث جمع فيه كثيرا من القراءات المتواترة وما اختلف فيها ونسب الى مجاهد بعض القراءات المختلفة وكذا في أمهات كتب القراءات نرى مجاهدا الامام المتبع في ذلك والذي تتلمذ على يده كبار علماء هذا الشأن كابن كثير وأبو عمرو بن العلاء وغيرهما .

قال سلمة بن كهيل : كان مجاهد ممن يريد بحلمه الله وله اختيار في القراءات . (١)

وقد اتبع مجاهد منهاجا في دراسته للقراءات أستعرض ملامحه فيما يلي :

(١) غاية النهاية في طبقات القراء للجزري ٤١/٢ .

"الطمح الأول"

كان مجاهد يكتفي في بعض المواضع بذكر القراءة ولا يوجهها ، ليهذا ليس اهمالا منه وانما لسهولة استنباط التوجيه بلا حاجة لذكره وخاصة في العصر الأول ان لم يكونوا في حاجة اليه فهو يوقف القارئ على القراءة ثم يترك له استنباط التوجيه لسهولة وهذا كثير عنده .

فمن ذلك يقول الله تعالى " وما يشعركم أنها اذا جاءت لا يؤمنون " (١)
قرأ مجاهد " لا يؤمنون " بالياء ولم يوجه الا أن ابن كثير أخذ في التوجيه فقال : قيل مخاطب بما يشعركم المشركون كأنه يقول لهم وما يدريكم بصدقكم فهم هذه الأيمان التي تتسمون بها .

وطي هذه القراءة " أنها اذا جاءت لا يؤمنون " بكسر ان طي أنها استئناف الخبر عنهم بنفي الأيمان عند مجيء الآيات التي طلبوها .

وقرأ بعضهم " أنها اذا جاءت لا تؤمنون " بالتاء المثناة من فوق وقيل مخاطب بقوله وما يشعركم المؤمنون ، يتول وما يدريكم أيها المؤمنون وطى هذا فيجوز في قوله " أنها " الكسر كالاول والفتح طي أنه معمول يشعركم وطى هذا فتكون لا في قوله " أنها جاءت لا يؤمنون " صلة لقوله " ما منعك ألا تسجد ان أمرت " (٢) أن ما منعك أن تسجد ان أمرت .

وتقديره في هذه الآية " وما يدريكم أيها المؤمنون الذين تؤدون لهم ذلك عرضا طي أي ما نهم أنها اذا جاءت لهم الآيات يؤمنون " (٣)

(١) الأنعام آية (١٠٩) .

(٢) سورة الأعراف آية (١٢) .

(٣) تفسير ابن كثير ج ٢ / ١٦٥ .

الطبع الثانى

تأييد المعنى الذى أورده بالقراءة التى تناسبه دون أن يأت بقراءات متعددة .

فمجاهد القارىء اللغوى البليغ له اختيار خاص للمعنى المراد وقد ساعده على ذلك ذوقه اللغوى فكان يختار من المعانى ما لطف ليفسره اللفظة ويؤيد رأيه بقراءة تناسب هذا المعنى ، فمن ذلك :
يقول الله تعالى " وكان له ثمر فقال لصاحبه وهو يحاوره أنا أكثر منك مالا وأعز نفرا " (١)

وردت فى لفظة " ثمر " ثلاث قراءات :

١ - " ثمره " قرأ طاصم بفتح الثاء والميم . (٢)
وطى هذا قالها طى الاضافة .

٢ - قرأ أبو عمرو بضم الثاء واسكان الميم فيهما (فى الافراد والجمع)
(ثمر - ثمره) بالهاء للافراد .

٣ - قرأ ابن كثير ونافع وابن طامر والكسائى (ثمر - ثمره) مضمومة الشاء والميم (٣) والهاء للافراد .

اغترار مجاهد القراءة التى دلت على الجمع والتى وردت فى القراءة الثانية (ثمر) وفسر بها المعنى ودلل على قوتها حيث فسر " وكان له ثمر " المراد

(١) سورة الكهف آية (٣٤) .

(٢) تفسير ابن كثير ج ٣ / ٨٣ - الكشف عن وجوه القراءات ج ٢ / ٥٩ .

(٣) الكشف عن وجوه القراءات ج ٢ / ٥٩ - النشر فى القراءات العشر لابن

الجزري ج ٢ / ٣١٠ - والسبعة فى القراءات لابن مجاهد ص ٣٩٠ .

به المال وفو رواية يعنى ذهباً وفضة . (١) وفسره أيضاً بالثمار ، قال
ابن كثير : وهذا أظهر - الثمار - ويؤيده القراءة الأخرى (ثمر) بضم الثاء
وتسكين الميم فيكون جمع ثمره كغشبه وتغشيب . (٢)

-
- (١) تفسير مجاهد ج ١ / ٣٧٦
 - (٢) تفسير ابن كثير ج ٣ / ٨٣

الطبع الثالث

كان يؤيد المعنى الذى أورده بالقراءة التى تناسبه مع الايتان بقراءات متعددة ليكشف عما وراء المعنى الذى اختاره من حسن .

يقول الله تعالى " والبدن جعلناها لكم من شعائر الله لكم فيها غير فاذكروا اسم الله عليها صواف " (١)

قرأ مجاهد " صواف " ثم أخذ يبين المعنى فقال قائمة أى صواف .

وعن مجاهد قال : من قرأها صوافن قال معناها : معقولة .

ومن قرأها " صواف " قال : تصف بين يديها . (٢)

فهو يبين ما بين القراءتين من فرق لغوية لها أثرها فى اختلاف المعنى .

فهمرفة القراءات تعرف المعانى اللطيفة الدقيقة المرادة لذا قال

مجاهد :

لو كنت قرأت على قراءة ابن مسعود لم أحتج أن أسأل ابن عباس عن كثير

من القراءات . (٣) ويقول : لم ألتفت أحسن ما الزخرف حتى سمعتها فى قراءة عبيد الله

يقول الله تعالى " وكذلك نصرف الآيات وليقولوا درست ولنبين نبيه

لقوم يعلمون " (٥)

قرأ عاصم وحزمة والكسائى " درست " بسكون السين وفتح التاء من غير

ألف على معنى قرأت كتب أهل الكتاب . (٦)

(١) سورة الحج آية (٣٦) .

(٢) تفسير مجاهد ج ٢/٤٢٥ . تفسير الرازى ج ١٧ - ص ١٥٢

(٣) تهذيب التهذيب لابن حجر ج ١٠/٤٣ . (٤) حلية الأولياء لابن نعيم

(٥) سورة الأنعام آية (١٠٥) . (٦) زاد المسير فى علم التفسير لأبى الفرج بن الجوزى ج ٣/١٠١ .

قال التميمي عن ابن عباس درست أي قرأت وتعلمت ، وكذا قال مجاهد وغيره .

روى الحاكم في مستدركه عن مجاهد عن ابن عباس عن أبي بن كعب قال :
أقرأني رسول الله صلى الله عليه وسلم : وليقولوا درست .
وقال يعنى بجزم السين ونصب التاء ثم قال : صحيح الاسناد ولم
يخرجاه . (١)

وقرأ أبو عمرو - درست - بالألف وسكون السين وفتح التاء .

قال مجاهد موجهها لهذه القراءة : درست أي فاقهت ، قرأت طوى
يهود وقرأوا طيه . (٢)

قال ابن خالويه : فالحجة لمن أثبت الألف أنه أراد قارأت وذاكرت غيرك
فاستفدت . (٣)

وقرأ بعضهم قارعتهم الدال واسكان التاء ولهم وجهان : أحدهما أنه
أراد قرئت وعظمت ، وهو الوجه الأول .

والثاني : أنه أراد : محيت وذهبت من قلوبهم : درس المنزل اذا ذهبت
آثاره ومعالجه .

ومعنى هذه القراءة أي محيت هذه الآيات وعفت ومضت طيها دهـ
فكانت من أساطير الأولين فأعييتها أنت وجئت بها .

وقال ابن جرير : ومعناه انمحت وتقادت أي أن هذا الذي تتلوه

(١) هامش تفسير مجاهد ٢٢١/١ - تفسير ابن كثير ١٦٣/٢ - المستدركه

للحاكم .

(٢) تفسير مجاهد ٢٢١/١ .

(٣) المعجة في القراءة السبع لابن خالويه ص ١٤٧ دار الشروق .

طينا قد مرينا قديما وتداولت مدته .

وردت عن مجاهد رضي الله عنه قراءتان وكشف ما وراءها من اختلاف في
المعنى فكل قراءة رواية وسنة متبعة بلغها مجاهد بأمانة وإخلاص ولم يكتف
بواحدة دون الأخرى بل عالج القراءتين بالتوجيه وبين فائدة هذا
التوجيه للتفسير .

الملح الرابع

قد يقرأ مجاهد بقراءة ويفسر بغيرها تاشارة الى قراءة محتملة لم تتأكد عنده .

ومن ذلك يقول الله تعالى " وما كان لنبي أن يغفل " (١)

قال ابن عباس ومجاهد والحسن وغير واحد : ما ينبغي لنبي أن يخون .
وقرأ الحسن البصري وطاوس ومجاهد والضحاك : " ما كان لنبي أن يغفل " بضم الياء أى يخان . (٢)

على ما لم يسم فاعله وفى المعنى ثلاثة أوجه :

- ١ - أن يكون ماضيه أغفلته أى نسبته الى الغلول كما تقول أكذبتك اذا نسبتك الى الكذب - والمراد أن ينسب الى الخيانة - أى لا يقال عنه أنه يغفل أى يخون .
- ٢ - هو من أغفلته اذا وجدته غالا كقولك : أحمدت الرجل اذا أصيب^{محمدا} .
- ٣ - معناه أن يغفل غيره أى ما كان لنبي أن يخان " ومن يغفل " الواو^{استفائية} والجملة مستأنفة ، ويجوز أن تكون حالا ويكون التقدير فى حال علم الغال بعقوبة الغلول . (٣)

فاذا كانت الجملة مستأنفة فالمعنى لا ينبغي لنبي أن يغفل مطلقا ،
واذا كانت حالية فالمعنى ما كان لنبي أن يحدث هذا منه أو أنه يغفل^{حالة} لم
الغفال للنبي بما سيلقاه من عقوبة فى الآخرة .

وهذا توجيه قراءة الحسن ومجاهد وطاوس ، ومع أن هذه قراءة مجاهد

(١) سورة آل عمران آية (١٦١) . (٢) تفسير ابن كثير ١/ ١٥٠ .
(٣) أملاء ما من به الرحمن من وجوه الاعراب والقراءات لأبراهيم مصطفى : ١٠٣

نجدّه يفسر الآية " ما ينبغي لنبي أن يخون " أى ينسب اليه الخيانة وكأنه يشير الى القراءة الأخرى موجهها لها " فقد قرئت اللفظة بفتح الياء وضم الغين يغل على نسبة الفعل الى النبي صلى الله عليه وسلم أى ذلك غير جائز عليه ويدل على ذلك قوله " يأت بما غل " ومفعول يغل محذوف أى يغل الغنيمّة أو المال . (١)

فمجاهد رضى الله عنه قرأ ر بقراءة وفسر نفس اللفظة بمعنى قراءة أخرى كأنه يشير الى أن وهناك أكثر من وجه وأكثر من قراءة لهذه اللفظة .

وهذا منهج متبع عنده فمن ذلك يقول الله تعالى " وأخذنا الذين ظلموا بعذاب بئيس " . . . " (٢)

وبئيس فيه قراءات كثيرة يقرأ " بئيس " بالهمزة وعلى وزن فعيل و " بئس " بإثبات الهمز وحذف الياء على وزن " فعل " و " بيس " بكسر الياء وفتحها من غير همز و " بيأس " بفتح الباء واسكان الياء وهمزة مفتوحة على وزن " فيعل " فهذه خمس لغات مشهورات مستعملات فى القراءة . (٣)

بئس : معناه فى قول مجاهد الشديد وفى رواية × أليم . (٤)

والكل : صفة عذاب ومعناه الشدّة من قولهم بؤس الرجل يبؤس بأسا اذا كان شديد البأس ، وبهذا فسرّه مجاهد رغم أنه لم يقرأ بها جميعا .

(١) أملاء ما من به الرحمن من وجوه الاعراب والقراءات لابراهيم عوض ١٥٦

(٢) سورة الأعراف آية (١٦٥) .

(٣) الحجة فى القراءات السبع لابن خالدية ١٦٦ ط ٢

(٤) تفسير ابن كثير ٢٥٩/٢ .

ومن ذلك يقول الله تعالى " انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أنتم لها واردون " (١)

قال مجاهد وغيره : حطبها وهى كذلك فى قراءة على وعائشة رضى الله عنهما . (٢)

عن محمد بن الحكم قال : أخبرنى من سمع على بن أبى طالب عليه السلام يقرأها " حطب جهنم " بالطاء . (٣)

وهكذا يبرز مجاهد مسألة وهى أن القراءة تفسر بعضها بعضا أحيانا ، كما توضح أن مجاهدا كان يقرأ بالرواية التى بلغته ، ويفسر بمعنى قراءة أخرى اشارة منه الى عدم اعتراضه عليها ، لأن القراءة رواية متلقاه ثابتة لا يصح روايتها الا اذا سمعت . ومجاهد رضى الله عنه بهذا يروى ما سمع ويفسر بأخرى لم يسمعها لسلامتها عنده من جانب اللغة العربية .

(١) سورة الأنبياء آية (٩٨) .

(٢) تفسير ابن كثير ج ٣/ ١٩٧ وتفسير مجاهد ج ١/ ٤١٦ .

(٣) تفسير مجاهد ج ١/ ٤١٦ .

الملحق الخامس

الاكتفاء باظهار المعنى المراد من غير توجيه لأن فى اظهاره توجيهها

للقراءة ضمنا .

وهذا الكثير فى مروياته .

- قال تعالى " وجاء المعذرون من الأعراب " . . . (١)

فى الطبرى عن مجاهد أنه قرأ " وجاء المعذرون " مخففة وقال : هم

أهل العذر ، (٢) بسو يسكون العين وكسر الذال المخففة .

قرأ يحقوب " المعذرون " بسكون العين وكسر الذال المخففة اسم فاعل

من " أعذر " .

وقرأ الباقون بفتح العين وكسر الذال مشددة . (٣) " المعذرون " .

- قال تعالى " وبذكرك وآلهتك " (٤)

قال مجاهد : وبذكرك وعبادتك . (٥)

وفى الطبرى عن مجاهد أنه كان يقرأها " الا هتك " بكسر الألف بمعنى

عبودتك وعبادتك . (٦)

فمجاهد فى هذا لا يوجه قراءته وإنما يكتفى بإبراز معنى القراءة لأنه

يفنى عن التوجيه حيث بالمعنى يظهر أصل الكلمة ونوع اشتقاقها ، وهذا أمر

كثير فى مرويات مجاهد وبخاصة فيما سهل معناه وقرب توجيهه .

(١) سورة التوبة آية (٩٠) .

(٢) هامش تفسير مجاهد ج ١/٢٨٥ .

(٣) المستنير فى تخريج القراءات المتواترة لمحمد بن عيسى ج ٢٧٦ .

(٤) سورة الأعراف آية (٢٧) .

(٥) تفسير مجاهد ج ١/٢٤٣ .

(٦) هامش تفسير مجاهد ج ١/٢٤٣ .

ومن أمثال ذلك أيضا : قوله تعالى " وان تلووا أو تعرضوا فان الله كان بما يعملون خبيرا " (١)

قرأ حمزة وابن عامر " وان تلووا أو تعرضوا " بضم اللام وواو واحدة .
 وقرأ الباقر " وان تلووا " بفتح التاء وسكون اللام وواوين من لويت فلانا
 حقه ليا ، أى دافعته ومطلته . يقال لوى فلانا غريبه قال أبو عبيدة يقال رجل ليان
 وامرأة ليانة أى مطالة . " تلووا " هواوين : تدافعوا وتطلوا ، وحجتهم فى ذلك ما جاء
 فى التفسير " أن لوى الحاكم فى قبضته فان الله كان بما تعملون خبيرا " .
 وروى ابن جريج عن مجاهد " وان تلووا " أى تبدلوا الشهاداء ، أو " تعرضوا " .
 أى تكتمونها .

فذهب مجاهد أن هذا خطاب من الله جل وجل للشهادة لا للحكام وأصل
 الكلمة " تلووا " بفتح التاء وسكون اللام فاستقلوا الضمة على الياء فحذفوها
 وحذفت الياء لالتقاء الساكنين ثم ضموا الواو لمجاورتها الثانية .
 ومن قرأ بواو واحدة ففيه وجهان : أحد هما يكون من أصل " تلووا " فأبدل
 من الواو المضمومة همزة فصار " تلووا " باسكان اللام ثم طرأحت الهمزة وطرححت
 حركتها على اللام فصار " تلووا " ويجوز أن يكون من الولاية من قولك وليت الحكم
 والقضا بين الرجلين أى " ان قمتم بالأمر أو أعرضتم فان الله كان بما تعملون
 خبيرا " .

والأصل " تلووا " بسكون التاء وكسر اللام فحذفت الواو كما حذفنا من " فصار " فصار
 " تلووا " بفتح التاء وضم اللام ثم حذفنا الياء ونقلنا الضمة الى اللام فصار " تلووا " بضم اللام . (٢)

(١) سورة النازعات آية (١٣٥) .

(٢) حجة فى القراءات للامام أبو زرع ٢١٦ .

- ومن ذلك قوله تعالى " فأقبلوا اليه يرفون " (١)
- قال مجاهد : يعنى النسلان فى المشى " (٢)
- وفى الطبرى : الوزيف النسلان ، ولعل قراءة مجاهد بتخفيف الفاء .
- ومعناه : الاسراع .
- وفى الدر المنثور عن مجاهد " يرفون " ينسلون ، والزيف النسلان (٣)
- يرفون ، وقرأ حمزة بضم الياء مضارع " أرف " بمعنى أسرع .
- وقرأ الباقون بفتح الياء مضارع " رف " بمعنى عمدا بسرعة ، (٤)
- ومن ذلك يقول الله تعالى " ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شئ قبلا ما كانوا ليؤمنوا إلا أن يشاء الله ولكن أكثرهم يجهلون " (٥)
- يقرأ قبل بضم القاف والياء والحجة لمن ضم أنه أراد جمع قبيل يعنى قبيلة قبيلة . (٦)

(١) سورة الصافات آية (٩٤) .

(٢) تفسير مجاهد ج ٢ / ٥٤٣ .

(٣) هامش تفسير مجاهد ج ٢ / ٥٤٣ .

(٤) المستنير فى تخريج القراءات المتواترة ١٠ / ٣ .

(٥) سورة الأنعام آية (١١١) .

(٥) الحجة فى القراءات السبع لابن خالوية ١٤٨ .

وبهذه القراءة فسر مجاهد المعنى فقال قبلا : أى أفواجا ، قبيلا
قبلا ، أى تعرض عليهم كل أمة بعد أمة فيخبرونهم بصدق الرسل فيما جاءهم به
وقرأ بعضهم " قبل " بكسر القاف وفتح الباء ، والحجة فى ذلك أنه أراد
مقابله وميانا . (٢)

أن مجاهد ارضى الله عنه فى هذا الملمح يكفى بذكر معنى القراءة ليكشف
عن أصل الكلمة فيعرف من خلالها توجيه القراءة .

(١) تفسير ابن كثير ج ٢ / ١٦٥ .

(٢) الحجة فى القراءات السبع لابن خالوية . ١٤٨ د ، وتفسير ابن كثير ١٦٥ / ٢

الطمح السادس

يوجه مجاهد رضى الله عنه القراءات ويذكر المعانى المتعددة ويربط كل معنى بأدلتها وبهذا يوجه القراءة نحو معناها دون ترجيح لقراءة ما لأن القراءات المتواترة كلها ثبتت عن رسول الله عليه وسلم ، وهذا المسلك هو ما كان عليه السلف الصالح وقد ارتضاه العلماء .
قال أبو جعفر النحاس :

السلامة عند أهل الدين إذا صحت القراءتان أن لا يقال احداهما أجود لأنها جميعا عن النبي صلى الله عليه وسلم فيأثم من قال ذلك وكان رؤساء الصحابة ينكرون مثل هذا . (١)

ففى قوله تعالى :

" وأعدت لهن متكاً " (٢)

قال مجاهد : من قرأ " متكاً " بشدّها فهو الطعام .

ومن قرأ " متكاً " خفّفها فهو الأترنج . (٣)

اكتفى مجاهد رحمه الله بالتوجيه ولم يرجح قراءة على أخرى ، وتوجيهه القراءة له فائدة كبيرة وهى أن التوجيه يكون دليلا على حسب المدلول عليه أو مرجحا " (٤)

وقد يترتب عليه اختلاف الفقهاء فى الأحكام المستتبطة .

فمن ذلك :

الاختلاف فى فرض القدمين فى الوضوء أهو الغسل أو المسح

(٢) الاتقان للسيوطى ج ١ / ١٠٩ . (٢) سورة يوسف آية (٣١) .
(٣) الدر المنثور للسيوطى ج ٤ / ١٦ . (٤) الاتقان للسيوطى ج ١ / ١٠٩ .

قال تعالى " فأغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين " (١)

أ - قرأ نافع وابن عامر والكسائي ويعقوب وحفص بنصب اللام . (٢)

وفى الطبرى عن مجاهد أنه قرأ " وأرجلكم " بنصب اللام ، السى الكعبين وقال موجهها لها ومبيناً ما يترتب على هذا التوجيه من حكم فقهي قال :
رجع إلى الغسل (٣) وتبعه الكثير من الفقهاء فى هذا .

ب - وقرأ الحسن والحسين وأنس بن مالك وعلقمة والشعبي والضحاك ومجاهد بالخفض . (٤)

اكتفى مجاهد رحمه الله بتوجيه القراءة دون ترجيح لقراءة على الأخرى فكلاهما متواتر ولا يحسن رده .

أولاً : ولقد أخذ الجمهور بقراءة النصب فذهبوا إلى أن غسل الرجلين فرض وحجتهم فى ذلك :

١ - أنه على التقديم والتأخير والمعنى . فأغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وأرجلكم إلى الكعبين وامسحوا برؤوسكم . (٥)

٢ - احتجوا بما ثبت عن السنة ومنها ما رواه البخارى بسنده عن عبد الله ابن عمرو قال : تخلف عنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فى سفره فأدركنا وقد أرمقنا العصر فجعلنا نتوضأ ونمسح على أرجلنا .

(١) سورة المائدة آية (٦) .

(٢) النشر فى القراءات العشر لابن الجزرى ج ٢ / ٢٥٤ .

(٣) هامش تفسير مجاهد ج ١ / ١٨٦ .

(٤) الكشف عن وجوه القراءات لابن محمد القيسى ج ١ / ٤٠٦ .

وكتاب السبعة فى القراءات لابن مجاهد ص ٤٣ .

(٥) تفسير النسفى ١ / ٢٧٣ .

قال : فنادى رسول الله صلى الله عليه وسلم بأعلى صوته : ويسل
للأعقاب من النار مرتين أو ثلاثاً (١)

٣ - أنه الثابت من فعل النبي صلى الله عليه وسلم .

٤ - قال القرطبي :

ان الله عدهما فقال الى الكعبين كما قال في اليدين
الى المرافق " فدن طي وجوب غسلهما . (٢)

فهو عطف طي الوجوه والأيدى وكان ذلك أولى عده لما ثبت من السنة
والاجماع طي غسل الأرجل فعطف طي ما عمل فيه الغسل وقوى ذلك أنه
لما كانت الأرجل مجزأة في الآية كان عطفها طي ما هو معدود مثلها أولى
من عطفها طي غير مجزأة وأيضا فان الغرض يقع فيه اشكال وليحقق الغسل
الذي أريد به وهو الغرض وهو الاختيار للاجماع طي الغسل ولزوال الاشكال (٣)

وتأول الفريق الأول قراءة الجرب بوجوه :

١ - أنه عطه طي العطف طي الرؤوس لانها أقرب الى الأرجل من الوجوه
والأكثر في كلام العرب أن يعمل العطف طي الأقرب من حروف العطف ومن
العاطلين وهو كذا يرفى الكاذم والقرآن ولكن لما عمل الأرجل طي الرؤوس
في المشقة طي المسح قامت الدلالة من السنة والاجماع ومن ، تعديد الوضوء
في الأرجل مثل التعديد في الأيدى المفسطة طوأنه أرا أن جال المسح الغسل والعرب
تمسحت للصلاة أي توضأت لها .

(١) صغرى البخارى كتاب الوضوء باب غسل الرجلين لا مسح طي القدمين

ج ٣٧/١ مكتبة النهضة .

(٢) الترمذى لا حكاية الترمذى المجلد ٣/٢٠٨٨ .

(٣) الكشف عن وجوه القراءات السبع ٤٠٦/١ .

(١) قال أبو زيد : ان المسح خفيف الغسل

٣ - أنه معطوف على الأيدي وإنما خفض للجواز كما تفعل العرب وقد جاء هذا في القرآن وغيره ، قال تعالى " يرسل عليكم شواظ من نار ونحاس" (٢) بالجر لأن النحاس الدخان .

قال زهير : في لعب الزمان بها وغيرها
بعدى سؤل في المور والقطر (٣)

قال أبو حاتم : كان الوجه القطر بالرفع ولكنه عره على جواز المور كما قالت العرب : هذا حجر ضب جرب فبروه وإنما هو رفع .

٤ - أنه عطف على اللفظ ون المعنى .

فعطف بالغسل على المسح عملاً على المعنى والمراد الغسل ، والعرب قد تعطف الشيء على الشيء بفعل ينفرد به أحدهما تقول : أكلت الخبز واللبن أي وشربت اللبن . (٤)

ونذهب الزمخشري والنسفي إلى :

أن الأرجل من بين الأعضاء الثلاثة المفصلة تغسل بصب الماء عليها فكانت مذانة للأسراف المنهى عنه فعطف على المسح لا لتسحق ولكن لينبه على وجوب الاعتصاف في صب الماء عليها وقيل إلى الكعبين فجاء بالفائدة إمامة لظن ظان بحسبها مسووعة لأن المسح لم تضرب له الخاية في الشريعة (٥)

(١) الكشف عن وجوه القراءات السبع ج ١ / ٤٠٦ .

(٢) سورة الرحمن آية (٣٥) .

(٣) السوافي : جمع سانية وهي الريح الشديدة التي تسفئ التراب أي تطيره والمور : التراب .

(٤) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي المجلد ٣ / ٢٠٩١ ، ٢٠٩٢ .

(٥) تفسير النسفي ج ١ / ٢٧٣ - تفسير الكشف للزمخشري ٢ / ٣٢٦ .

قال الشاطبي :

وأما الجر فوجهه ظاهر وهو العطف على بروء سكم والمراد به المسح على
على الخفين وعلى ذلك، عمل الشافعي رحمه الله القرائتين فقال : المراد
بالنصب قوما وبالجر آخرون .

ورضى في موضع نصب على التمييز أو الحال إشارة إلى أن قراءة النصيب
ظاهرة الموافقة لما ثبت في السنة وقراءة الجر غفية الموافقة . (١)

ثانيا :

اعتمد الامامية من الشيعة على قراءة الجر فذهبوا إلى أن مسح الرجلين
هو الفرض .

وقد رد عليهم صاحب كتاب " نيل الاوطار " الشوكاني حيث قال :
" وأما الموجبون للمسح وهم " الامامية " فلم يأتوا على مخالفتهم الكتاب
والسنة المتواترة قولاً وفعلًا بحجة نيرة وجعلوا قراءة النصيب عطا على محل
قوله " بروء وسكم " ومنهم من يجعل الباء الداخلة على الروء وس زائدة ،
والأصل : امسحوا رءوسكم وأرجلكم وما أدري بماذا يجيبون على الاسناد يث
المتواترة . (٢)

ان مجاهد رضي الله تعالى عنه يورد القرائتين ويوجهمها دون ترجيح
اعدادها على الاخرى، ويعددها من الفقهاء في الاستنباط والترجيح .
ان منهج مجاهد رضي الله عنه في تناوله للقراءات يشير إلى مدى تعميقه
في هذا الجانب الهام المتعلق بكتاب الله تعالى ، والذي به يعد مجاهدا
من أئمة المفسرين الذين خدموا القرآن الكريم في جوانب متعددة .

(١) ابراز المحاني من عرزالاماني في القراءات السبع للامام الشاطبي ج ١/ ٤٢٧

(٢) نيل الاوطار شرح منتهى الاخبار لمحمد بن علي الشوكاني ١/ ٢١٠ .

الفصل الرابع :-

٦
منهج مجاهد في دراسة اللغويات

" اللغويات في تفسير مجاهد "

العصر الذي طاش فيه مجاهد رضي الله عنه كان عصر ازدهار فنى الفكر واللغة والفصاحة حيث ظهر فيه أكبر الفصحاء الذين رفعوا الحضارة اللغوية وأورثوا تراثا خالدا وثروات ضخمة ، يكفى أن هذا العصر تلا عصر النبوة ، عصر الفضاغة والبلاغة نبغ فيه فرسان الأدب وجاء القرآن ليمجزهم فيما نبغوا فيه واشتهروا به .

وقد زادت اللغة العربية ثراءً بنزول القرآن الكريم الذى بهج العرب ببلاذته وفصاحته فأقبلوا طيه يشربون من معينه ويقتبسون من لغته ، بل هجر بعضهم الشعر من أهل القرآن ، لما نالهم من البهت والبهز وعقدوا ألسنتهم الا من ترداده .

وكان لوجود الرسول محمد صلى الله عليه وسلم بينهم أثر كبير فى نمو العربية وتعمقها .

فى هذه البيئة الفصيحة نشأ مجاهد رضي الله عنه ورعى طوى أخذ اللغة وهو غلام فحسنت طريقته واتسعت مداخله فى الصناعة اللفظية ، حتى عرف دقائق اللغة وغريبها وشاذها وفصيحتها وكناياتها وغير ذلك . وساعده طوى نبوته أيضا تلقية العلم من عبد الله بن عباس كما أن رحلاته فى الجزيرة وغيرها ومدارسته العلم مع كبار الشيوخ لها أثر كبير فى مستواه الفكرى واللغوى .

كل هذا وغيره مكن للمجاهد دراسة كتاب الله تعالى والوقوف على معظم معانيه ومعرفته ما فيه من الأحكام الشرعية والحكم الربانية .

لأنه بلسان عربي نزل وحفظ وطو أصول العربية دون وحفظ حتى أن سائر العلوم والفنون اللغوية التي ظهرت في البعثة الإسلامية جاءت لخدمة القرآن الكريم كتاب الله تعالى حتى يفهم ويعرف ، وصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول : " اعرّبوا القرآن واتمسّوا غرائبه " (١)

وفي هذا الفصل سأحدث عن اللغويات وعن بعض النواحي النحوية والبلاغية التي تطرق إليها مجاهد في تفسيره متناولة المباحث التالية :

- ١ - بيان معني الالفاظ القرآنية .
- ٢ - تعرضه لنحو الاشتقاق .
- ٣ - الصور البلاغية التي أوردّها وهي :

- من المعاني .
- من البيّتان .
- من البديع .

والله ولي التوفيق

(١) أخرجه الحاكم في المستدرک لابن أبي شیبة في المصنف ، والبيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة وهو حديث ضعيف ، قال الذهبي : مجمع طي ضعفه ، وقال العراقي : سنده ضعيف ، وقال المناوي : فيه ضعيفان والحديث مروي أيضا في فيض القدير شرح الجامع الصغير للمناوي ج ١ / ٥٥٨ دار المعرفة بيروت .

" المبحث الأول "

بيان معاني ألفاظ القرآن

الملاحظ في كتاب تفسير مجاهد رضي الله عنه الذي بين أيدينا أن مجاهدا لم يكن طويل النفس في تفسير الآية القرآنية أو اللفظة منها ومع ذلك كان له منهجه في بيان معاني ألفاظ القرآن ، فهو :

أولا : يعرض اللفظ القرآني ثم يعطى معناه طو ما عرفته العرب لأن القرآن

عربي .

ولعل اهتمام مجاهد بشرح المفرد يرجع إلى أن المفرد أساس اللفظة فاللغة بنيت عليه ، وبالجمل العربية الا حدة مفردات ، لذا جاء اهتمام العلماء بشرح ما ليس من المفردات وأعتبروا ذلك شرعا لكل المعنى كما نجد ذلك في تفسير الجاللين وتفسير النسفي وغيرهم من كتب التفسير . ودين العلماء طو قبول هذا اللون من التفسير واكتفوا به شرعا للقرآن وبينا للمعنى ما يدل طو ذلك أن القواميس كلها قاصرة طو شرح المفرد ومجاهد رضي الله عنه عين يفسر الكلمة بالكلمة لم يشذ في ذلك وإنما سار طو الصدا المعتاد فاهتم بإبراز المفردات لما لها من أهمية في إبراز المعنى كله .

وتعتبر ألفاظ القرآن لب . كلام العرب وزيدته وغلاصته فعليها مدار العلوم كلها ، فالفقيه يحتاج لفهم اللغة العربية ومعرفة معناها ليتمكن من الوقوف طو دلالتها المعنوية التي توصله إلى الأحكام الشرعية

والمفسر - وهو باحث عن المعنى - يحتاج الى معرفة معانى الألفاظ ومفاهيمها العربية وهكذا سائر العلوم المتصلة بالقرآن الكريم ، لذا لم يكن شاذاً أن يهتم مجاهد ببيان معانى مفردات القرآن الكريم وقد ساعدته نشأته فسبى بيئة عربية وتربيته مع أفصح العرب وأعرفهم باللغة حيث تلقى العربية بالسماع فعرف المعانى العربية المسموعة منها أو المقاس ، ومن ثم كان يختار الكلمة العربية الأصيلة ليفسر بها كلام الله تعالى .

ونلاحظ فى مجال تفسير اللفظة باللفظة أن مجاهداً كان فى بعض الأحيان يتغير مباشرة المعنى الدقيق الذى تؤيده شواهد العربية الفصحى وفى أحيان أخرى يعالج اللفظة القرآنية بالبيان ويحاول أن يلج الأصل العسوى لها .

ومن أمثال الحالة الأولى :

١ - يقول الله تعالى " ولا تمنن تستكثر " (١)

قال مجاهد : لا تضعف أن تستكثر من الخير ، قال : تمنن : فى كلام العرب : تضعف . (٢)

من قولك : منين إذا كان ضعيفاً .

بدليل قراءة ابن مسعود " ولا تمنن تستكثر من الخير " (٣)

٢ - قال تعالى " ان فى ذلك لآيات للمتوسمين " (٤)

للمتوسمين : فسرهما ابن عباس بالناظرين .

وفسرهما مجاهد قال : المتفرسين ، وهو معنى أحسن وأدق تؤيده

(١) سورة المدثر آية (٦) .

(٢) ابن كثير ٤/٤٤١ .

(٣) تفسير القرطبي ج ٨/٦٨٥٩ .

(٤) سورة الحجرات آية (٧٥) .

اللغة ، ففي اللغة توسمت في فلان خير : أى رأيت فيه أثرا منه وتوسمت فيه الخير : أى تفرست مأخذه من الموسم أعرفت فيه سمته وعلامته . (١)

ومها فسر ابن كثير الآية حيث قال : ان آثار هذه النعم الظاهرة على تلك البلاد لمن تأمل ذلك وتوسمه بعين بصرة وبصيرته ، كما قال مجاهد في قوله للمتوسمين قال : المتفرسين . (٢)

٣ - قال تعالى : " فاذا هم بالساهرة " (٣)
قال مجاهد : كانوا أسفلها فأخرجوا الى أعلاها ، قال : والساهرة : المكان المستوى .

قال ابن كثير بعد أن ذكر أقوالا أخرى : والصحيح أنها الأرض ، وجهها الأعلى (٤) ، وهذا المعنى تؤيده القواميس العربية حيث جاء في " تاج العروس " : ساهرة في الأساس هي الأرض البسيطة العريضة يسهر مسالكها أو وجهها ، قاله الليث عن الفراء ، وقال ابن السيد في الفرق لأن عملها في النبات بالليل والنهار سواء . (٥)

٤ - وفي تفسير قوله تعالى " بديع السموات والأرض " (٦)
قال مجاهد : أى خالقها على غير مثال سابق وهو مقتضى اللغة العربية ، ومنه يقال للشيء المحدث : بدعة . (٧)

-
- (١) لسان العرب ١٦/ ١٢٢ .
 - (٢) ابن كثير ٥٥٥/ ٢ .
 - (٣) سورة النازعات آية (١٤) .
 - (٤) ابن كثير ٤٦٧/ ٤ .
 - (٥) تاج العروس ج ٣/ ٢٨٦ .
 - (٦) سورة البقرة آية (١١٧) .
 - (٧) تفسير ابن كثير ج ١/ ١٦١ .

وفى لسان العرب قال أبو اسحاق : يعطى أنه أنشأها على هذا
ولا مثال ، أن بديعا من بدع لا من أبدع ، وهو صفة من صفات الله لأنه
بدأ الخلق على ما أراد على غير مثال تقدمه ، وسقاء بديع جديد وكذلك
زمام بديع . (١)

٥ - قال تعالى " ليس لهم طعام الا من ضريع " (٢)

قال مجاهد : الضريع نبت يقال له الشبرق يسميه أهل الحجاز
الضريع اذا يبس وهو سم . (٣)

وجاء فى لسان العرب عن الفراء قال : الضريع نبت يقال له الشبرق
وأهل الحجاز يسمونه الضريع اذا يبس ، وقال ابن الأثير : هو نبت
بالحجاز له شوك كبار يقال له الشبرق (٤) له أطراف كأطراف الاسل قال مالك
تروى القوم صرعى . جثوه أضجعوا معا - كان بأيديهم حواش شبرق . (٥)

٦ - قال تعالى " والحب ذو العصف والريحان " (٦)

قال مجاهد : العصف الورق من كل شىء ، قال : يقال للزعر اذا
قطع عصافة وكل ورق فهو عصافة . (٧)

وفى لسان العرب : ما كان على ساق الزرع من الورق الذى يبس
فيتفتق . (٨)

(١) لسان العرب مادة بدع ج ٩ ص ٣٥٢ .

(٢) سورة الخاشية آية (٦) .

(٣) تفسير مجاهد ج ٢/٧٥٣ - تفسير ابن كثير ج ٤/٥٠٢ .

(٤) لسان العرب ج ١/٩٢ .

(٥) " " ج ٦/٣٩٠ .

(٦) سورة الرحمن آية (١٢) .

(٧) تفسير مجاهد ج ٢/٦٤ - تفسير الطبرى ج ٢٧/٧١ .

(٨) لسان العرب ج ١١/١٥٢ .

٧ - قال تعالى " في جودها جبل من مسد " (١)

قال مجاهد : المسد : أى طوق من حديد ، ألا ترى أن المسرب
يسمون البكرة مسدا ؟ (٢)

ويمسده : أى يطوقه يحنى الثور ، والمسد محرك المعور يكون من
الحديد . (٣)

(١) سورة تبت آية (٥) .

(٢) تفسير مجاهد ج ٢ / ٧٩٣ - تفسير ابن كثير ج ٤ / ٥٦٥ .

(٣) تاج الحروس ج ٢ / حرف الميم .

ومن أمثال الحالة الثانية :

حيث يعالج مجاهد رضى الله عنه اللفظة القرآنية بالبيان وبعبارة
أن يلج الأصل الحسن لها ويبينها بوسيلة معسوسة ،

١ - فعند قوله تعالى " ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم
غشاوة ولهم عذاب عظيم " (١)

قال مجاهد : ختم الله على قلوبهم قال : الطبع ثبتت الذنوب على
القلب فحُفَّت به من كل نواحيه حتى تلتقى طيه فالتقاها طيه الطبع
والطبع : الختم .

وقال مجاهد : الران أيسر من الطبع ، والطبع أيسر من الأقفال
والأقفال أشد من ذلك كله . (٢)

٢ - قال تعالى " وقالوا اتخذ الله ولدا سبحانه بل له ما فى السموات
والأرض كل له قانتون " (٣)

قال سعيد بن جبیر : قانتون ، قال : مخلصين وقال الترمذى بن أنس
قانتون أى قائم يوم القيامة قال جصيف عن مجاهد كل له قانتون : مطيعون ، كن انسانا
فكان وقال : كن حمارا فكان ، وقال ابن أبى نجيب عن مجاهد : كل له قانتون :

مطيعون ، قال : طاعة الكافر فى سجود ظله وهو كاره ، وهذا القول من
مجاهد وهو اختيار ابن جرير ويجمع الأقوال كلها . (٤) وهو أن القنيت

والطاعة والاستكانة الى الله وهو شرفى وقد روى كما قال تعالى " وللمسلمين
يسجد من فى السموات والأرض طوعا وكرها وظلالهم بالغدو والآصال " (٥)

وطى هذا فقول مجاهد شامل كل الأقوال صراحة وضحا .

(١) سورة البقرة آية (٧) .

(٢) تفسير ابن كثير ٤٥/١ .

(٣) سورة البقرة آية (١١٦) .

(٤) تفسير مجاهد ٨٦/١ - ابن كثير ١٦/١ - الاتقان ١٥٠/١ .

(٥) سورة الرعد آية (١٥) .

٣ - قال تعالى " فأقبلت امرأته في صرة فصكت وجهها وقالت عجوز عقيم " (١)

في صرة : قال مجاهد : في صرخة عظيمة

وقال : ضربت بيدها على جبينها ، وفي لسان العرب صرة : من الصبر

والضجة ، وقال الزجاج الصر : أشد الصياح تكون في الطائر والانسان وغيرهما (٢)

٤ - قال تعالى " يخرج من بين الصلب والترايب " (٣)

عن مجاهد قال : الترايب : ما بين المنكبين الى الصدر ، ومنه

أيضا : الترايب : أسفل من التراقي . (٤)

التراقي : جمع شرقوة وهي العظام التي بين ثغرة النحر والعاتق . (٥)

٥ - قال تعالى " وما كان صلاتهم عند البيت الا مكاء وتصدية فذوقوا

المذاب بما كنتم تكفرون " (٦)

فسر مجاهد وغيره المكاء بالصغير ،

وزاد مجاهد : وكانوا يدخلون أصابعهم في أفواههم . (٧)

(١) سورة الذاريات آية (٢٩)

(٢) تفسير ابن كثير ٢٣٦/٤ ، ولسان العرب ج ٦ / ١٢٠

(٣) سورة الطارق آية (٧)

(٤) تفسير ابن كثير ٤٩٨/٤

(٥) تفسير ابن كثير ٤٥١/٤

(٦) سورة الأنفال آية (٣٥)

(٧) تفسير ابن كثير ٣٠٦/٢

ثالثا : يلاحظ مجاهد الفروق الدقيقة بين الألفاظ ، ولذا كان يفرق بين لفظين قرآنيين قد يتوهم أنهما مترادفتين في فرق بينهما تفرقة معنوية دقيقة ، وهذا يدل على ذكائه وعمق بصره وتمكنه من اللغة

قال تعالى :

" وقد بلغت من الكبر عتيا " (١)

قال مجاهد : عتيا : يعنى نحول المظم ، وقال ابن عباس : عتيا

يعنى الكبر ،

قال ابن كثير : والظاهر أنه أخص من الكبر . (٢)

فمجاهد رضى الله عنه فسرهما بلفظة لطيفة عميقة وان دلت اللفظة على الترادف كما ذهب اليه ابن عباس إلا أن بينهما تفرقة معنوية دقيقة هذه التفرقة تعنى أن مجاهدا يريد الكبر الملازم للنحول والضعف وهذا أخص من الكبر بصورة عامة لأنه قد يشتمل على الضعف وقد لايشتمل ولذلك كانت دقة مجاهد حين فسر الكلمة بمعناها الأخص .

وفسر قوله تعالى " اهدنا الصراط المستقيم " (٣)

قال : الحق ، وهذا معنى شامل يضم تحته كثيرا من المعانى التى فسر بها العلماء اللفظة ، لذا رجحه ابن كثير فى تفسيره وقال : وهذا أشمل ولا منفأة بينه وبين ما تقدم .

ذلك أن العلماء ذهبوا الى أن " الصراط المستقيم " هو الاسلام وهذا

قال ابن عباس وابن مسعود وغيرهم .

(١) سورة مريم آية (٨) .

(٢) تفسير مجاهد ٣٨٤/١ ، تفسير ابن كثير ١١٢/٢ .

(٣) سورة الباقحة آية (٦) .

وذهب ابن الحنفية الى أن معناها : دين الله وقال أبو العالية :
هو النبي صلى الله عليه وسلم وصاحبه من بعده . وكل هذه الأقوال
صحيحة وهي متلازمة لأن من اتبع النبي صلى الله عليه وسلم واقتدى
بالذين من بعده ، أبى بكر وعمر ، فقد اتبع الحق ومن اتبع الحق فقد اتبع الإسلام
ومن اتبع الإسلام فقد اتبع القرآن وهو صراط الله المستقيم . (١)

قال تعالى " وجعلني مباركا أينما كنت وأوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت
حيًا " (٢)

قال مجاهد : جعلني معلما للخير ، وفي رواية : نفاعا . (٣)

فمجاهد رضى الله عنه فسر اللفظة بما توأمل اليه من المعاني الكثيرة
فالذى يعلم الناس الخير تحصل بسببه فوائد جمة ومنافع عديدة ، وهذا شأن
المؤمن الصالح الكثير الخيرات والبركات بركته عامة في جميع الأحوال ونفعه
مستمر له ولغيره حتى بعد موته ، وصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم
حين شبه المسلم بالنخلة في عظيم نفعه وكثرة غيره .

(١) - تفسير ابن كثير ج ١ / ٢٣٠ .

(١) سورة مريم آية (٣١) .

(٢) تفسير ابن كثير ١٢٠ / ٣ .

رابعاً : يفسر مجاهد رضى الله عنه الكلمة بمعنى عام لتشمل كل المعاني التي قيلت في تفسيرها .

قال تعالى " ومن أوصافها وأهمارها وأشعارها أثاثا ومتاعا الى حين " (١)
قال مجاهد : الأثاث : المتاع .

قال ابن كثير : أى تتخذون منه أثاثا . وهو المال ، وقيل : المتاع وقيل : الثياب ، والصحيح أعم من هذا كله . (٢)

وفى لسان العرب : الأثاث الكثير من المال ، وقيل : المال كله . والمتاع ما كان من لباس أو حشوة لفراش أو ثار . ، وقال أبو زيد : والأثاث : المال أجمع الأبل والغنم والمجهد والمتاع ، والأثاث أنواع المتاع من متاع البيت ونحوه ، وتأثاث الرجل : أصاب خيرا . (٣)

قال تعالى " الذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش الا اللوم ان ربك واسع المغفرة " (٤)

الا اللوم : عن مجاهد قال : الذى يلم بالذنب ثم يدعه ، وفى رواية الرجل يلم بالذنب ثم ينزع عنه (٥) ، وفى لسان العرب قال أمية : م . أن تغفر اللهم تغفر . . . وأى عبد لك لا ألصا

واللوم فى اللغة يوجب أن ، تأتى فى الوقت ولا تقيم على الشئ فهذا معنى اللوم . (٦)

(١) سورة النحل آية (٨٠) .

(٢) تفسير مجاهد ج ١ / ٣٥٠ ، تفسير ابن كثير ج ٢ / ٥٨٠ .

(٣) لسان العرب ج ٢ / ٤١٥ .

(٤) سورة النجم آية ٣٢ .

(٥) تفسير مجاهد ج ٢ / ٦٣١ ، تفسير ابن كثير ج ٤ / ٢٥٦ .

(٦) لسان العرب ج ١٦ / ٢٣ .

قال أبو منصور : ويدل على صوابه قوله قول العرب الممت بغلان الماما
وما تزورنا الالمام . (١)

- قال تعالى " ولما فصلت العير قال أبوهما انى لأجد ربي يوسف لولا أن
تفندون . (٢)

تفندون ؛ فسرهما مجاهد وابن عباس وغيرهم ؛ تسفهون .

وفسرهما أيضا ؛ تهرمون .

وفسرهما بقوله ؛ لولا أن تقولوا ذهب عقله . (٣)

- قال تعالى " كاذبا لما يقض ما أمره . (٤)

ما أمره ؛ أى ما أمره الله به من اخلاص عبادته ولم يؤد حق الله تعالى

عليه مع كثرة نعمه ، قال مجاهد ؛ هو طرد العموم فى الكافر والمسلم لم
يعبده أحد حق عبادته . (٤)

فسر مجاهد الآية بأنها عامة فان فسرت بالكافر فقط فهذا تخصيص .

وأولى ما ذهب اليه مجاهد من أن الآية عامة وأن جنس الانسان مقصر

فى عبادة الله وحتى المؤمن مهما فعل لا يؤدى حق الله عليه . وفى

هذا يظهر مدى فضل الله على الخلق .

(١) لسان العرب ٢٣/١
سورة يوسف الآية (٩٤)

(٣) تفسير مجاهد ٣٢٠/١ ، تفسير ابن كثير ٤٩٠/٢ .

(٤) سورة ص الآية (٢٤) .

(٥) مجمع البيان فى تفسير القرآن للظاهر ع ٤٣٣/١٩ .

خامسا : كثيرا ما نرى تفسير مجاهد للمعنى له نظيره في الشعر العربي .

قال تعالى " يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباسا يواري سوءاتكم وريشا
ولباس التقوى ذلك خير ذلك من آيات الله لعلهم يذكرون " (١)

وعند العرب : الريش والرياش : الخصب والمماش والمال والأثاث
واللباس الفاخر .

قال مجاهد في معنى " وريشا " : المال . (٢)

فالعرب تسمى المال ريشا ، قال الشاعر عفير بن حباب :

فرشني بخير طالما قد ربيتني ه ه وخير الموالى من يريش ولا يبرى

فإذا جمع الريش هو المال والأثاث ، ويقال رجل أريش وريش ذو مال

وكسوة . (٣)

فالمعنى الذي فسر به مجاهد اللفظة معروف في الشعر العربي وكأنه

اتخذ من الشعر ديوانا له ومرجع يفهم منه المقصود من بعض معاني القرآن .

وعند قوله تعالى " ويا قوم لا يجرمنكم شقاقى " (٤)

فسر مجاهد شقاقى قال : عداوتى . (٥)

والشقاق عند العرب : غلبة العداوة والخلاف ، قال الزجاج : الشقاق

العداوة بين فريقين والخلاف بين اثنين ، وسمى ذلك شقاقا لأن كل

فريق من فرقتي العداوة قصر شقا أى ناحية غير شق صاحبه وشق أمره . (٦)

(١) سورة الأعراف آية (٢٦) .

(٢) تفسير مجاهد ٢٣٣/١ ، تفسير ابن كثير ج ٢/٢٠٧ .

(٣) لسان العرب ج ٤/١٩٩ ، الالتقان ج ١/١٥٩ .

(٤) سورة آل عمران آية (٧٣) .

(٥) تفسير مجاهد ٣٠٧/١ .

(٦) لسان العرب ج ٢/٥٠ .

قال الأخطل :

(١) ألا من بلغ عنى رسولا ه ه فكيف وجدت طعم الشقاق
 قال تعالى " انه يقول أنها بقرة لا ذلول تثير الأرض ولا تسقى الحمرث
 مسلمة لا شية فيها " (٢)
 فسر مجاهد رضى الله عنه قوله " مسلمة لا شية فيها " بقوله مسلمة من
 الشية ، ولا شبه فيها ؛ لا بياض ولا سواد .

قال ابن جرير الطبرى موافقا فى افسيره لمجاهد :
 لا شية فيها ؛ لالون يخالف لون جلدها وأصله من وشى* الثوب وهو
 تحسين عيوبه التى تكون فيه بضروب مختلفة من ألوان سداة ، ~~الجمعة~~ يقال
 وشيت الثوب فأنا أشبه شيه ووشيا ومنه قيل للساعى بالرجل السى
 السلطان أو غيره واشى لكذبه طيه صده ~~وتمسينه~~ كذبه بالباطيل يقال عنه
 وشيت به الى السلطان وشاية ، ومنه قول كعب بن زهير :
 تسعى الوشاة جنابيهما وقولهم
 انك يا ابن أبى سلمى لمقتول (٣)

وفى لسان العرب :

الوشى معروف وهو يكون من كل لون ، قال الأسود بن يعفر :
 حمتها رماح الحرب حتى تهولت ه ه بزاهر نور مثل وشى النمارق
 يعنى جميع ألوان الوشى ، والوشى فى اللون خلط لون بلون .
 (٤) والشية ؛ سواد فى بياض أو بياض فى سواد ، وأصله من الوشى .

(١) تفسير القرطبي ج ٤ / ١١٣ .

(٢) سورة البقرة آية (٧١) .

(٣) تفسير مجاهد ج ١ / ٧٩ ، تفسير الطبرى ج ١ / ٢٧٩ .

(٤) لسان العرب ج ٢٠ / ٢٧١ .

- قال تعالى " وثيابك فطهر والرجز فاهجر " (١)

قال مجاهد : وثيابك فطهر قال : نفسك ليس ثيابه ، وفق رواية
أخرى عنه : أي طهرك فأصلح . (٢)

فسر مجاهد رضي الله عنه الثياب بالنفس أو بالعمل ولم يرتض أن
تفسر بالثياب وكأنه ذهب في ذلك على ما تعودته العرب من إطلاق الثوب
على النفس والقلب حيث أن العرب تكنى بالثياب عن النفس لاشتغالها عليه
والطهارة هنا معنوية وهذا التفسير منه قائم على ما عرفت العرب .
قال امرؤ القيس :

ثياب بنى عوف طهار نقيصة ه ه وأوجههم بيض النشافر غرآن (٣)

وقالوا :

إذا المرء لم يدنس من اللوم عرضة ه ه فكل رداءه يرتديسه جميل

وقال امرؤ القيس :

أفاطم مهلا بعض هذا التدلل ه ه وان كنت قد أزمعت هجرى فأجلن

وان تك قد ساءت منى مغلقة ه ه فسلن ثيابي من ثيابك تنسجل (٤)

فتفسير مجاهد الثياب بالنفس ونحوها سار فيه على نهج معلمه ابن عباس
رضي الله عنه فقد سأله يوما رجل عن قول الله عز وجل " وثيابك فطهر "
فأجابه بقوله : لا تلبس ثيابك على قدر وتمثل بقول غيلان الثقفى :
فانى بحمد الله لا ثوب ظار ه ه ليست ولا من سواء أتقنع (٥)

(١) سورة المدثر آية (٤ - ٥) .

(٢) تفسير مجاهد ج ٢ / ٧٠٣ ، تفسير ابن كثير ج ٤ / ٤٤١ .

(٣) تاج العروس ج ١ / ١٢٠ .

(٤) تفسير ابن كثير ج ٤ / ٤٤١ .

(٥) تفسير القرطبي ج ٨ / ٦٨٥٥ ، تفسير الطبري ج ٢٩ / ٩١ .

من خلال ما سبق تظهر عناية مجاهد باللفظة العربية واستخراج

المعاني على أساس منها .

فهو يتبع اللفظة الغامضة ويشرحها بشئ عرفته العرب في أشعارها .
وكان مجاهد رجح في تفسيره للشعر العربي ليشرح به كثير من الألفاظ
القرآنية لأن لغة العرب وأشعارها أساسا اعتمد عليه الصحابة والتابعون
رضي الله عنهم في تفسير ما أشكل عليهم من ألفاظ القرآن وفي فهم معانيه
الغامضة ، فابن عباس رضي الله عنه ترجمان القرآن رجح في تفسيره لكثير
من أشعار العرب في فهم غريب القرآن وقال :

الشعر ديوان العرب فإذا خفى علينا الحرف من القرآن الذي أنزله

بلغه العرب رجعنا إلى ديوانها فالتبسنا معرفة ذلك منه . (١)

(١) الاتقان ج ١ / ١٥٧ .

قال مجاهد رضى الله عنه :

لا يحل لأحد يؤمن بالله واليوم الآخر أن يتكلم فى كتاب الله اذا

لم يكن عارفا بلغات العرب . (١)

وهذا موضوع لغوى هام .

سادسا : واستطاع مجاهد رضى الله عنه بثقافته اللغوية أن يميز الأصيل

من لغة قريش من غيرها من لغة العرب ، وهذا أمر مهم يرجع اليه " ففى

معرفة العربية التى كانت سائدة قبيل نزول القرآن وفى وزن هذه اللهجات

بميزانها اللغوى الصحيح " (٢)

فعند قوله تعالى " وكنتم قوما بورا " قال مجاهد : البور : فى لغة

عمان الفاسد ، وكذا فسر ابن عباس .

والبور فى كلام العرب لا شىء يقال : أصبحت أهالهم بورا أى معطلة

وأصبحت ديارهم بورا أى معطلة غرابا . (٣)

(١) البرهان فى علوم القرآن ج ١/ ٢٩٢ .

(٢) اللهجات العربية فى القراءات القرآنية ص

(٣) الاتقان للسيوطى ج ١/ ١٧٦ ، مشكل القرآن وغريبه لابن قتيبة ص ٤٩

سابعاً : كما أشار الى ما وقع في القرآن من الألفاظ المستعربة أو الفير غريبة كالحبشية والفارسية .

(١) أخرج ابن أبي حاتم عن مجاهد قال : الألوان الموقن بلسان الحبشية " " " " " " قال : العزم بالحبشية هي المسناة التي تجمع فيها الماء ثم ينهش . (٢)

قال تعالى " الله نور السموات والأرض مثل نوره كمشكاة " (٣)
عن مجاهد قال : هي الكوة بلفظة الحبشة . (٤)

وعن مجاهد قال : سجيل بالفارسية أولها حجارة وأخرها طين . (٥)

أخرج الفرياني عن مجاهد قال : مقاليد : مفاتيح بالفارسية . (٦)

أخرج ابن أبي حاتم عن مجاهد قال : الفردوس : بستان بالرومية .

وأخرج " " " " " " قال : القسط : العدل بالرومية .
وقسطاس : العدل بالرومية . (٧)

(٨) أخرج ابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله " سريا " قال نهر بالسريانية .
وأخرج الفرياني عن مجاهد قال : الطور : الجبل بالسريانية . (٩)

(١) الاتقان ج ١/ ١٨٢ .

(٢) الاتقان ج ١/ ١٨٢ .

(٣) سورة النور آية (٣٥) .

(٤) تفسير ابن كثير ج ٣/ ٢٩٠ .

(٥) الاتقان ج ١/ ١٨٠ .

(٦) الاتقان ج ١/ ١٨٣ ، ابن كثير ٤/ ٦١ ، تفسير مجاهد ج ٢/ ٥٧٣ .

(٧) تفسير ابن كثير ج ٣/ ١٠٧ .

(٨) تفسير ابن كثير ج ٣/ ١١٧ ، تفسير مجاهد ج ١/ ٣٨٥ .

(٩) تفسير مجاهد ج ١/ ٧٧ ، الاتقان ١/ ١٨٢ .

وقد يرجع مجاهد الكلمة المستعربة ليعين لنا أصلها في اللغة .
يقول تعالى " قل من كان عدوا لجبريل فإنه نزله على قلبك " (١)
قال الحسين : أتدرون ما اسم جبرائيل من أسمائكم ؟ قلنا : لا قال :
اسمه عبد الله ، وكل اسم مرجعه الى ايل فهو الى الله عز وجل ، قال
ابن عباس : وروى عن مجاهد وغيره نحو ذلك . (٢)

قال تعالى " وغلقت الأبواب وقالت هيت لك " (٣)
جاءت عدة روايات عن مجاهد في تفسير قوله تعالى " هيت لك " .
هيت لك : هلم لك فدعه بها ، وفي لسان العرب هيت لك : أي
أقبل ، وهلم بضم التاء وكسرهما ، قال الزجاج : وأكثرها هيت لك بفتح
الهاء والتاء .
وفي رواية أخرى عن مجاهد يفسر بها اللفظة يقول : هي لفظة
غريبة تدعوه بها . (٤)

ففي الرواية الأولى : وضع المراد من الكلمة وشرحها بالعربية .
وفي الرواية الثانية ظنت على مجاهد سميته اللغوية فأشار الى أن
أصل الكلمة غريب وكأنه يشير الى أنها ليست عربية ، وقد جاء عن عكرمة
أنها بالحوارية ، وعن السدي أنها بالقبطية . (٥)

-
- (١) سورة البقرة آية (٩٧)
 - (٢) تفسير ابن كثير ج ١ / ١٣٣
 - (٣) سورة يوسف آية (٢٣)
 - (٤) تفسير ابن كثير ج ٢ / ٤٧٣ ، تفسير مجاهد ج ١ / ٣١٣ ، لسان
 - العرب ١٢٢ / ١٦
 - (٥) تفسير ابن كثير ج ٢ / ٤٧٣

ثامنا : والقرآن الكريم يورد بعض الكلمات كمصطلح لمعنى لا يتفق منه والوقوف عليه يحتاج الى درية خاصة ومعرفة بالعربية .

وكان لمجاهد رضى الله عنه دور مع هذه الكلمات الاصطلاحية وله فسى ذلك برسول الله صلى الله عليه وسلم أسوة ، فرسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابة تعرضوا لشيء من هذا النوع .

أخرج الامام أحمد فى مسنده وأبو عاتم وغيرهما من طريق دراج عن أبى الهيثم عن أبى سعيد الخدرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال " كل عرف فى القرآن يذكر فيه القنوت فهو الطاعة " (١)

وأخرج ابن أبى عاتم من طريق عكرمة عن ابن عباس قال : كل شيء فى القرآن أليم فهو الموجه . (٢)

عن ابن عباس فى الآية " فأنزلنا على الذين ظلموا رجزا من السماء " (٣) قال : كل شيء فى كتاب الله من الرجز يعنى به العذاب . (٤)

وعند قوله تعالى " فذبحوها وما كادوا يفعلون " (٥)

يقول ابن عباس : وكل شيء فى القرآن " كاد " أو " كادوا " أو " لو " فانه لا يكون ، وهو مثل قوله " أكاد أخفيها " (٦)

وسار مجاهد رضى الله عنه على نهج سلفه الصالح فى ذلك .

(١) مسند الامام أحمد ج ٣ / ٧٥ .

(٢) الاتقان للسيوطى ج ١ / ١٨٨ ، مسند الامام أحمد ج ٣ / ٧٥ دار

صادر للطباعة ، وهو حديث ضعيف ضعفه الالبانى فى الجامع

الصغير وزياداته ، والحديث ٤٢٣ ج ٣ .

(٣) سورة البقرة آية (٥٩) .

(٤) تفسير الطبرى ج ١ / ٢٤٢ .

(٥) سورة البقرة آية (٧١) .

(٦) تفسير الطبرى ج ١ / ٢٨١ .

أخرج أبو العالية عن مجاهد قال : كل شيء في القرآن ان الانسان
كفرا انما يعنى به الكفار .

وعن مجاهد قال : المباشرة في كل كتاب الله الجماع . (١)
وأخرج سعيد بن منصور عن مجاهد قال : كل طعام وفي القرآن فهو
نصف صاع .

وعن عثمان بن عيسى قال عن مجاهد : ما كان في القرآن قتل : لعن
فانما عني به الكافر . (٢)

(١) الاتقان للسيوطي ج ١ / ١٨٩

(٢) الاتقان للسيوطي ج ١ / ١٨٩

تاسعا : والنسبة للالفاظ المشتركة في القرآن الكريم وقفة عند مجاهد
وايراد الالفاظ المشتركة الالفاظ التي لها عدة معان .

وقد ذكر مجاهد رضى الله عنه معان كثيرة لبعض الالفاظ وان لم يشير
الى الاشتراك الا أن بعض الاشتراك فيها واضح .

- ففي قوله تعالى "ويسألونك عن المحيض قل هو أذى فاعتزلوا النساء" فسئ
المحيض ولا تقربوهن حتى يطهرن " (١) فسرهما بالفصل .
قال مجاهد : فإذا تطهرن أى بالماء . (٢)

وفي تفسير قوله تعالى "فيه رجال يحبون أن يطهروا والله يحب
المتطهرين" (٣)

- فسرهما بمعنى الاستنجاء حيث روى عن مجاهد في سبب نزول هذه الآية،
روى ابن كثير بسنده عن مجاهد عن ابن عباس قال : لما نزلت هذه
الآية "فيه رجال يحبون أن يتطهروا" بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم
الى عويم بن ساعدة فقال : ما هذا الطهور الذى أثنى الله عليكم ؟ فقال :
يا رسول الله : ما خرج منا رجل ولا امرأة من الفائط الا غسل فرجه أو قال :
مقدمته فقال النبي صلى الله عليه وسلم "وهو هذا" (٤)
- وفسر الطهر : بالطهر من جميع الاحداث .

(١) سورة البقرة آية (٢٢٢)

(٢) تفسير ابن كثير ج ١ / ٢٦٠

(٣) سورة التوبة آية (١٠٨)

(٤) تفسير ابن كثير ج ٢ / ٣٨٩

- قال تعالى "وينزل طيكم من السماء ماء ليظلمركم به" (١)
- قال مجاهد : أنزل والله طيهم المدار قبل النعاس فأطفأ بالمطر
الغبار وتلبدت به الأرض ودابت به نفوسهم وثبتت أقدامهم . (٢)
- فمجاهد حمل الظاهر هنا من جميع الأحداث ، قال الراغب : الظاهرة
ضربان : بآهارة جسم ، وبآهارة نفس . (٣)
- وعند قوله تعالى "انهم أناس يتطهرون" (٤)
- قال مجاهد : انهم أناس يتطهرون من أذبار الرجال وأذبار النساء (٥)
- وعند قوله تعالى "وطهر بيتي للطائفين والقائمين والركع السجود" (٦)
- لفظ طهر جاء في آيات كثيرة في القرآن وتردد كثيرا ولكن مجاهد وضع
أنه في كل مرة يراد به معنى جديد يتناسب مع موضوع الآية .
- قال تعالى "أتم الصلاة طرفي النهار وزلفا من الليل ان الحسنات يذنبهن
السيئات ذلك ذكرى للذاكرين" (٧)
- قال مجاهد : هي صلاة الصبح في أول النهار والظاهر والعصر مرة أخرى .
وفي رواية قال : ساعة في الليل : صلاة العتمة (٨)
- قال تعالى "انا ذاتي الأرض ننقصها من أطرافها" (٩)
- قال مجاهد : نقصان الأنفس والثمرات وغراب الأرض ، وقال أيضا :
هو موت العلماء (١٠) وفي رواية : موت أهلها .

-
- (١) سورة الأنفال آية (١١) .
- (٢) تفسير مجاهد ج ١/٢٥٩ ، تفسير ابن كثير ج ٢/٢٩٢ .
- (٣) قاموس القرآن أو إصلاح الوجوه والنظائر لحسن الداغاني ص ٢٩٩
- (٤) سورة الاعراف آية ٨٢ .
- (٥) تفسير مجاهد ج ١/٢٤٠ ، تفسير ابن كثير ج ٢/٢٣١ .
- (٦) سورة الحج آية ٢٦ .
- (٧) سورة هود آية (١١٤) .
- (٨) تفسير ابن كثير ج ٢/٤٦٣ ، تفسير مجاهد ج ١/٣٠٨ .
- (٩) سورة الرعد آية ٤١ (١٠) تفسير مجاهد ج ١/٣٣٠ - تفسير ابن كثير ج ٢/٥٢٠

ولفظ طرف في اللغة يطلق على كل ذلك ، ففي لسان العرب الطرف ؛ الخرق الكريم من الفتيان والرجال ، والطرف الكريم من الناس ، والطرف ؛ الناصية من النواصي والطائفة من الشيء ، والجمع أطراف ، وطرف كل شيء منتهاه ، وأطراف الأرض نواحيها . وعلى هذا فمن فسر "تنقصها من أطرافها فتوح الأرضين ، وأما من جعل نقصها من أطرافها موت طوائفها فهو من غير هذا قال ؛ والتفسير على القول الأول ؛ وأطراف الرجال أشرافهم والشيء هذا ذهب بالتفسير الآخر . (١)

- قال تعالى "وتراهم يعرضون عليها غاشعين من الذل ينظرون من طرف خفي" (٢)

قال مجاهد ؛ يعني ذليل ينظرون اليها مسارقة خوفا منها والذي يذرون منه واقع بهم لا محالة . (٣)

فمجاهد رضى الله عنه فسر الطرف هنا بسارق العين وهو كقوله تعالى في سورة الرحمن "فيهن قاصرات الطرف" يعني غاصات العيون . (٤)

- ومن الاشتراء ما جاء عن مجاهد رضى الله عنه في تفسير قوله تعالى "ألم تر إلى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجبت" (٥)

حيث فسرهما مجاهد ، بعدة معاني ، قال ؛ الجبت ؛ السحر ، والجبت الشيطان . وقال ؛ الجبت ؛ كعب الأخبار . (٦)

(١) لسان العرب ج ١١ / ١٢٢ .

(٢) سورة الشورى آية (٤٥) .

(٣) تفسير مجاهد ج ١ / ٥٧٧ ، تفسير ابن كثير ج ٤ / ١٢٠ .

(٤) قاموس القرآن أو إصلاح الوجوه والنظائر ص ٢٩٤ .

(٥) سورة النساء آية (٥١) .

(٦) تفسير مجاهد ج ١ / ١٦١ ، تفسير ابن كثير ج ١ / ٥١٢ .

عاشرا : وأحيانا يفسر اللفظة بمزيد من التفصيل . حيث يكثر من التوضيح والشرح ويتوسع في التفسير ويسوق الأمثلة والشواهد من أحاديث الرسول عليه الصلاة والسلام أو من القرآن أو من كلام العرب وان كان الكلام لا يتضح الا بالمثال ضرب مثلا من آية أو حديث .

ف عند قوله تعالى " من قتل نفسا بغير نفس فكأنما قتل الناس جميعا ومن أحيأها فكأنما أحيأ الناس جميعا " (١)

يفسرها بعدة معاني :

قال : أحيأوها ألا يقتل نفسا عرمها الله فذلك الذي أحيأ الناس جميعا يعني أنه من عرم قتلها الا بحق عى الناس منه .

وفى رواية أخرى قال مجاهد :

من أحيأها : أى نجاها من فرق أو حرق أو هلكة .

وفى رواية ثالثة عنه :

من لم يقتل أحدا فقد عى الناس . (٢)

قال تعالى " والجار ذى القربى والجار الجنب " (٣)

قال مجاهد : الجار ذى القربى ، يعنى الذى بينه وبينه قرابة ،

والجار الجنب الذى ليس بينه وبينه قرابة .

وقال فى تفسير الجار الجنب : يعنى الرفيق فى السفر . (٤)

وكأن مجاهد استقى تفسيره لألفاظ الآية من عموم أحاديث الرسول

صلى الله عليه وسلم الواردة فى عظم حق الجار .

(١) سورة المائدة آية (٣٢) .

(٢) تفسير مجاهد ج ١ / ١٩٤ ، تفسير ابن كثير ج ٢ / ٤٧ .

(٣) سورة النساء آية (٣٦) .

(٤) تفسير مجاهد ج ١ / ١٥٦ ، تفسير ابن كثير ج ١ / ٤٩٤ .

وفي هذا المبحث اتضح لنا مجاهد اللغوى القادر على شرح الغريب
رجل الكلمات الصعبة وتوضيح الألفاظ الغامضة والمشككة ساعدته ملكته
العربية على فهم كلام العرب ومعرفته أساليهم وبيان المراد .

المبحث الثانى

" النحو والصرف فى تفسير مجاهد "

اعراب لكلمة العربية أساس لمعرفة معناها وأساس لدلالاتها على الأحكام وعلماء العربية على اختلاف مناحيهم يلجأون الى علامة الاعراب ليصلوا منها الى فصاحة الكلمة ومعانيها ويلاغتها ، وما ساقه ابن قتيبة فى كتابه " مشكل القرآن " يكشف عن ذلك .

فقد قال يمتدح لغة العرب : ولو أن قافلا قال : " هذا قاتل أخى " بالتونين .

وقال آخر : " هذا قاتل أخى " بالاضافة ، لدل التونين على أنه لم يقتله ودل حذف التونين على أنه قتله . (١)

لذا كان لابد لكل امام فى الدين أن يكون عربيا أصيلا أو مستعربا فصيحاً ، وهذا ما كان عليه مجاهد رضى الله عنه .

فبالاضافة الى طرقه المتعددة فى بيان معنى الألفاظ القرآنية على نحو ما ذكرت نجده رضى الله عنه يحيط بالقواعد النحوية ويدور مع ضبط أو آخر الكلمات وعرابها ويرجح ما يراه راجحاً عنده .

وفى مبحثى هذا لن أتعرض لكل كلمة جاءت فى التفسير على التفصيل لأوضح اعرابها عند مجاهد ، ولكن سأقف عند المظان التى أعتقد أنها تشير أو تصرح الى أسلوب مجاهد فى النحو ومدى تطبيقه فى تفسيره .

(١) تأويل مشكل القرآن لابن قتيبة ص ٤٦ .

- فعند قوله تعالى " وما يعلم تأويله الا الله والراسخون في العلم

يقولون آمنا به كل من عند ربنا " (١)

يذكر مجاهد رضى الله عنه عددا من الروايات لتأكيد الرأى الخفى

الذى ارتضاه ورجحه .

جاء في تفسير هذه الآية رأيان :

قال الطبرى :

اختلف أهل التأويل فى تأويل ذلك ، وهل الراسخون معطوف على

اسم الله بمعنى ايجاب العلم لهم بتأويل المتشابه أو هو مستأنف ، ذكرهم بمعنى

الخبر عنهم أنهم يقولون آمنا به بالمتشابه وصدقنا أن علم ذلك لا يعلمه

الا الله ؟

١ - قال بعضهم : معنى ذلك وما يعلم تأويل ذلك الا الله وحده منفردا

بعلمه وأما الراسخون فى العلم فانهم ابتدءوا بالخبر عنهم بأنهم يقولون آمنا

بالمتشابه والمحكم وأن جميع ذلك من عند الله .

روى الطبرى بسنده عن ابن أبى مليكة عن عائشة قوله " والراسخون

فى العلم يقولون آمنا به " قالت : كان من رسوخهم فى العلم أن آمنوا

بمحكمه ومتشابهه ولم يعلموا تأويله .

وروى بسنده عن ابن طاووس عن أبيه قال : كان ابن عباس يقول :

وما يعلم تأويله الا الله يقول الراسخون آمنا به ، وروى ابن جرير بسنده

عن أشهب عن مالك فى قوله " وما يعلم تأويله الا الله " قال : ثم ابتدأ

فقال والراسخون فى العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا " وليس يعلمون

تأويله

٢ - وقال آخرون :

بل معنى ذلك " وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون فى العلم " وهم مع علمهم بذلك ورسوخهم فى العلم يقولون : آمنا به كل من عند ربنا وأورد عدة روايات أكثرها عن مجاهد ذكر من قال ذلك روى بسنده عن مجاهد عن ابن عباس أنه قال : أنا ممن لا يعلمون تأويله .

وروى بسنده عن ابن أبى نجیح عن مجاهد : والراسخون فى العلم يعلمون تأويله ويقولون آمنا به .

وكذا روى بسنده عن شبل عن ابن أبى نجیح عن مجاهد ، وفى رواية بسنده عن ابن أبى نجیح عن الربيع .

ثم ردوا تأويل التشابه على ما عرفوا من تأويل المحكمة التى لا تأويل لأحد فيها إلا تأويل واحد فأتسق بقولهم الكتاب وصدق بعضه بعضا فنفذت به الحجة وظهر به القدر وزاح به الباطل ودفع به الكفر .

فمن قال القول لأول فى ذلك وقال أن الراسخين لا يعلمون تأويل ذلك وإنما أخبر عنهم بإيمانهم وتصديقهم بأنه من عند الله فإنه يرفع الراسخين فى العلم بالابتداء ، فى قول البصريين ويجعل خبره يقولون آمنا به ، وأما فى قول بعض الكوفيين فبالعائد من ذكرهم فى " يقولون " وفى قول بعضهم بجمله الخبر عنهم وهى " يقولون " .

ومن قال القول الثانى وزعم أن الراسخين يعلمون تأويله عطف بالراسخين على اسم الله فرفعهم بالعطف عليه .

قال الطبرى : والصواب عندنا فى ذلك أنهم مرفوعون بجمله خبرهم بعد هم وهى يقولون لما قد بينا قبل من أنهم لا يعلمون تأويل المتشابه

الذى ذكره الله عز وجل فى هذه الآية ، وهو فيما بلغنى مع ذلك فى قراءة أبى ، ويقولون الراسخون فى العلم كما ذكرنا عن ابن عباس أنه لما كان يقرأه فى قراءة عبد الله أن تأويله الا الله عند الله ، والراسخون فى العلم يقولون .

فالتبرى رجع الرأى الذى ذهب اليه مجاهد وارتضاه ، وأيده بما ورد من اعراب : (١)

فتعرض مجاهد للضمير من منهج مجاهد فى النحو فاهتمامه دائماً بتوضيح الضمير وعمل من يعود ليزيل الغموض عن المعنى ويمنع اللبس . فمن ذلك ما جاء عند قوله تعالى " ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء ان أردن تحصناً لتبتغوا عرض الحياة الدنيا ومن يكرهن فان الله من بعد اكرههن ففور رحيم " (٢)

عن مجاهد قال : يعنى الكراهات على الزنا . (٣)

يعنى ففور لهن .

ومن ذلك قوله تعالى " فمن تصدق به فهو كفارة له " (٤)

عن مجاهد قال : لا بن اسحق : يا ابن اسحق لمن فقال أبو اسحق

للمتصدق فقال مجاهد للمذنب الجارح ، وفى رواية كفارة للجارح وأجر

للعافى ، وفى رواية للذى تصدق به عليه وأجر الذى أعتق طي الله وفى رواية

كفارة للذى تصدق به طيه وفى رواية يتول كفارة له للتاتل وأجر للعافى . (٥)

(١) تفسير الطبرى ج ٣ / ١٢٢ - ١٢٣ . (٢) تفسير مجاهد ج ٢ / ٤٤٢

اعلاء ما من به الرحمن

(٢) سورة النور آية (٣٣)

(٤) سورة المائدة آية (٤٥)

٥ تفسير مجاهد ج ١ / ١٩٧

للعكرى ج ٢ / ١٥٦ ط ٢

روايات متعددة وردت عن مجاهد كلها تظهر مدى حرصه على توضيح الآية وتوجيه الضمير لما يعود عليه ، ليزيل اللبس ويكشف الغموض وهذا شأنه دائما في الآيات التي توهم التلبس فيرجع الضمير لما يعود عليه حتى يتم التمعن المقصود ويفهم المراد .

من ذلك يقول تعالى " وان من أهل الكتاب الا ليؤمن به قبل موته " (١)
قال مجاهد :

لا يموت أحد منهم حتى يؤمن بعيسى عليه السلام وان فرق أو تردى . (٢)
وضح مجاهد الضمير ليستقيم له المعنى الذى ارتضاه للآية ، وهذه ميزة بارزة في تفسير مجاهد جعلت من تفسيره وحدة متكاملة مترابطة المعنى تتماشى مع السياق العام للآيات .

قال تعالى " فلما جاءت قيل أمكذا عرشك قالت : كأنه هو وأوتينا العلم من قبلها وكنا مسلمين وصداها ما كانت تعبد من دون الله انها كانت من قوم كافرين ، قيل لها ادخلى الصرح فلما رأته حسبتة لجة . . " (٣)
وقوله تعالى " وأوتينا العلم من قبلها وكنا مسلمين " قال مجاهد :
يقوله سليمان .

وقوله " وصداها ما كانت تعبد من دون الله انها كانت من قوم كافرين " هذا من تمام كلام سليمان عليه السلام في قول مجاهد وسعيد بن جبيرة أى قال سليمان : " أوتينا العلم من قبلها وكنا مسلمين " وهى كانت قد صداها أى منعها من عبادة الله وحده " ما كانت تعبد من دون الله انها كانت من قوم كافرين " .

(١) سورة النساء آية (١٥٩) .
(٢) تفسير مجاهد ج ١ / ١٨٠ .
(٣) سورة النمل الآيتين (٤٢ - ٤٤) .

وذهب ابن جرير الى هذا أيضا .

قال ابن جرير : ويحتمل أن يكون في قوله " وصدها " ضمير يعود الى سليمان أو الى الله عز وجل تقديره ومنعها " ما كانت تعبد من دون الله " أي صدها عن عبادة غير الله " انها كانت من قوم كافرين " .

قال ابن كثير : ويؤيد قول مجاهد أنها إنما أظهرت تالاسلام بعد دخولها الصرح ، (١)

بين مجاهد الفاعل في الآية فذهب البعض الى أن الفاعل في صدها الضمير العائد الى سليمان .

وذهب مجاهد الى أن الفاعل هو المصدر المؤول " كقرها " ورجع ابن كثير بما ذهب اليه مجاهد ، كما ذهب الى هذا العكبري حيث قال ؛ " وصدها " الفاعل " ما كانت " وأورد الرأي الثاني بصيغة التضعيف حيث قال : وقيل الفاعل ضمير اسم الله أي وصدها الله عما كانت . (٢)

(١) تفسير مجاهد ج ١ / ٣٤٧ ، تفسير ابن كثير ج ٣ / ٣٦٥ .

(٢) إعلاء ما من به الرحمن من وجوه الأعراب والقراءات للعكبري ج ٢ / ١٧٢ .

- كان مجاهد يتعرض لنحو في القرآن ويفسره بما يبرز الغاية منه .
- قال تعالى " ثم كلى من كل الثمرات فاسلكى سبل ربك ذللاً " (١)
- ١ - قال قتادة وعبد الرحمن بن زيد : فاسلكى سبل ربك ذللاً أى مطيعة فجعلوا حالا من السالكة ، قال ابن زيد : هو كقول الله تعالى " وذللتناها لهم فممنها ركوبهم ومنها بياكولون " (٢)
- وقال : ألا ترى أنهم ينقلون النحل من بلد الى بلد وهو يصحبهم .
- ٢ - نص مجاهد على أن " أسلكى سبل ربك ذللاً " حال من (السبل) (٣) أى من الطريق أى فاسلكيها بذلة لك ، وقال : لا يتوعد عليها كل مكان سلكته وتفسير مجاهد يتناسب مع الآية وهو أن يكون حالا من المفعول سبل أى السبل بذلة لك ذللها لك وهو يظهر فضل الله ، فحين يكون الطريق مذلة هذا الفضل والغاية ، وتفسيره هذا فيه زيادة معنى . على التفسير الأول وهو أن يكون حال من الفاعل أى أسلك وأنت مذلة .
- (٤) قال ابن جرير : القولان صحيحان ، ورجح ابن كثير قول مجاهد
- ومنه قوله تعالى " وإن كنتم فى ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله (٥)
- ذهب العلماء الى أن الضمير فى قوله " من مثله " يرجع الى أحد أمرين :
- ١ - قال بعضهم : يرجع الى أن الضمير عليه الصلاة والسلام أى من مثل محمد يعنى رجل هو مثله فيكون من للابتداء .

(١) سورة النحل آية (٦٩) .

(٢) سورة يس آية (٧٢) .

(٣) تفسير ابن كثير ج ٢ / ٤٧٨ .

(٤) تفسير ابن كثير ج ٢ / ٤٧٨ .

(٥) سورة البقرة آية (٢٣) .

٢ - ذهب مجاهد وقتادة الى أن الضمير يرجع الى القرآن يعنى من مثل القرآن ، واختار هذا ابن جرير والزمخشري والرازي ، وابن كثير وأكثير المحققين . وهذا الرأي أرجح لعدة وجوه " من أحسنها أنه تحداهم كلهم متفرقين ومجتمعين سواء في ذلك أميهم وكتابيهم وذلك أكمل في التحدى وأشمل من وأن يتحدى أحادهم الأميين ممن لا يكتب ولا يعانى شيئا من العلوم بدليل قوله تعالى " فأتوا بعشر سور مثله " (١)

وما ذهب اليه مجاهد هو الذى يتفق مع المعانى القرآنية .
ويؤيده ما جاء في القرآن فى قوله " أم يقولون افتراه قل فأتوا بعشر سور مثله مفتريات " (٢) . مفتريات تدل على أنها من مثل القرآن .

(٣) - قال تعالى " واستعينوا بالصبر والصلاة وانها لكبيرة الا على الخاشعين " الضمير في قوله " وانها لكبيرة " عائد على الصلاة . نص عليه مجاهد واختاره ابن جرير ، ويحتمل أن يكون عايدا على ما يدل عليه الكلام وهو الوصية (٤)
وعن مجاهد رضى الله عنه فى تعرضه للضمير ينظر الى سياق الجملة وتركيبها ليستشف منها المعنى المراد .

ففى المسألة رأيين ، ان الآية ذكرت فى سياق الكلام أمرين الوصية والصلاة ، وللعلماء فيها قولان :
١ - ان الضمير راجع للصلاة ، وهذا معلوم وواضح وهو ما سار عليه مجاهد فكان الضمير راجع الى أمر واحد وهذا معروف فى اللغة فلا مانع فى اللغة من ذكر أمرين والضمير يعود على واحد منهما .

(١) تفسير ابن كثير ج ١ / ٦٠ .

(٢) سورة هود آية (١٣) .

(٣) سورة البقرة آية (٤٥) .

(٤) ابن كثير ج ١ / ٨٧ .

٢ - ذهب بعضهم الى أن الضمير عائد طى ما يدل عليه الكلام وهو الوصية وهو خلاف الظاهر .

ولعل الذى حمل هو لا طى هذا القول هو الهروب من أن يقولوا :
هناك أمران والضمير عائد طى أخذها دون الآخر .
وما نلاحظه فى مبحث النعوت عند مجاهد أن مجاهدا حين يتمسـر
للنواحي الاعرابية والنحوية لا يتناولها مشغولا بتفصيلاته عن هدفه فى التفسير
ولكن يهتم بمنطق الآية القرآنية .

الاشتقاق في تفسير مجاهد :

والاشتقاق أخذ صيغة من أخرى مع اتفاقها معنى ومادة أصيلة وهيئة تركيبها ليدل بالثانية على معنى الأصل بزيادة مفيدة لأجلها اختلفا حروفاً أو هيئة . (١)

قال ابن فارس :

أجمع أهل اللغة - إلا من شذ منهم - أن للغة العرب قياساً وأن العرب تشتق بعض الكلام من بعض . (٢)

وقد اهتم مجاهد رضي الله عنه بالاشتقاق واستفاد منه على توضيح المعنى وربط المراد بأصله واستفاد منه في التفسير .

وأمثله ما يلي :-

١ - يقول الله تعالى " وذرّوا الذين يلحدون في أسوائهم " (٣)

قال ابن جريج عن مجاهد قال : اشتقوا اللات من الله ، والعزى من العزيز . (٤)

٢ - قال تعالى " وإن تأذن ربكم ليعمّن عليهم الو ، يوم القيامة من يسومهم سوء العذاب " (٥)

قال مجاهد : تأذن : تفعل مشتق من الأذان أي أظم . (٦)

فالأذان معناه الإعلام وتأذن منه أظم ، فأرجع مجاهد الكلمة إلى أصلها .

-
- | | |
|----------------------------|----------------------------|
| (١) المزهر للسيوطي ٣٤٦ | (٤) تفسير ابن كثير ٤٦٩/٢ |
| (٢) المزهر للسيوطي ٣٤٥ | (٥) سورة الاعراف آية (١٦٧) |
| (٣) سورة الاعراف آية (١٨٠) | (٦) تفسير ابن كثير ٢٥٢/٢ |

- قال تعالى "عينا فيها تسمى سلسيلا" (١)
- قال مجاهد : سميت بذلك لسلاسة سيلها وعدة جريها . (٢)
- ٣ - وعند قوله تعالى "لا يرقبون في ^{منك} مواضع الا ولا زمة" (٣)
- قال مجاهد : لا يرقبون الله ولا غيره . (٤)

-
- (١) سورة الدهر آية (١٨) .
- (٢) تفسير مجاهد ٧١٣/٢ ، تفسير ابن كثير ٤٥٦/٤ .
- (٣) سورة التوبة آية (٨) .
- (٤) تفسير مجاهد ٢٧٣/١ ، ابن كثير ج ٢/٣٧٨ .

" المبحث الثالث "

البلاغة في مرويّات مجاهد

نلاحظ من خلال مرويّات مجاهد التي جاءت في تفسيره الذي بين أيدينا وفي كتب التفسير الأخرى أن مجاهدا رحمه الله لم يتوسع في الاسرار البلاغية ولعل ذلك راجع الى أن الصدر الأول لم يتخذ كتاب الله تعالى لاستنباط ما فيه من أسرار البلاغة والبيان بل كان جل قصدهم تدبر ما فيه من الهداية والرشاد ومعرفة ما فيه من أحكام الحلال والحرام ^(١) وبخاصة أنهم كانوا يعرفون أسرار اللغة ودلالاتها بسليقتهم بلا تعليم يتلقونه أو أسرار يدققون في البحث عنها .

ومع هذا لم يخل التفسير الذي جاء عن مجاهد من بعض الصور البلاغية والبيانية تشير الى بعضها .

فعند قوله تعالى " وله ما في السموات والأرض وله الدين واصبا أفغير الله تتقون " ^(٢)

قال ابن عباس وعكرمة وغيرهم : واصبا : دائما ، فهو من باب الخبر .
وقال مجاهد : واصبا : أي غالبا ، وفي رواية قال : الاخلاص .

(١) نلاحظ ذلك في كثير من الآيات التي فيها حلال وحرام فيوضحه دون الإشارة

الى ما فيها من بلاغة كقوله تعالى " تساؤلكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم "

(سورة البقرة آية ٢٢٣) .

(٢) سورة النحل آية (٥٢) .

وطى تفسير مجاهد يكون من باب الطلب أى : ارهبوا أن تشركوا بى شيئا وأخلصوا لى الطاعة ، كقوله تعالى " ألا لله الدين الخالص " (١)

ختمت الآية بقوله " أفلا تتقون " وكأن فيها معنى الأمر ، وهذا يتناسب مع المعنى الذى فسر به مجاهد " واصبا " وأكثر مناسبة وملائمة من تفسير غيره . فختام الآية يؤيد التفسير الذى جاء عن مجاهد فالله ينكر عليهم كيف يشركون به شيئا وله الدين الخالص .

فتفسير ما بعدها بالا خلاص أكثر مناسبة وملائمة من تفسير دائم .

- أنزل القرآن طى أساليب العرب فى حرف الكلام لتقوم بذلك المعجزة طيهم .

- ومجاهد رضى الله عنه كان عالما بلغات العرب وتفنن أساليبها جاء ذلك فى تفسيره .

فمن أساليب البلاغة التعمير بالذى عن الذين ان جاءت الدلالة الموضحة له كما قال الشاعر :

فان الذى حانت بطلح دماؤهم ه ه هم القوم كل القوم يا أم خالد (٢)

ففى البيت جاءت الدلالة طى أن الذين معناه الجمع هو قوله :

- دماؤهم - .

وهوورد عن مجاهد فى تفسيره شىء من هذا مما يشير الى معرفته

بأساليبهم وهو من أقسام المجاز الافرادى .

- قال تعالى " ثم آتينا الكتاب ^{عزكى} تماما طى الذى أحسن وتفضيلا لكل شىء

وهدى ورحمة لعلمهم بلقاء ربهم يؤمنون " (٣)

(١) تفسير ابن كثير ج ٢ / ٥٧٢ .

(٢) تفسير الطبرى ج ١ / ١١٠ .

(٣) سورة الأنعام آية (١٥٤) .

ذهب جماعة الى أن "الذى" هنا بمعنى الذين ، منهم الامام
أبو جعفر الطبري ويؤيد هذا القول أن ابن مسعود رضى الله عنه
كان يقرأها تماما "وتاما على الذى أحسنوا"

ومنهم مجاهد رضى الله عنه حيث فسرهما فقال : تماما على الذى أحسن
على المؤمنين المحسنين (١) الذى هو أحدهم (٢) .

وفى الآية دلالة على أن المراد بالذى الذين هو "لعلهم بلقاء ربهم يؤقنون"
أشار مجاهد لهذا الأسلوب من أساليب التثنية فى العرب وهو هنا
للخفة لأن الذى أخف من الذين فى هذه الآية .

ومن أساليب البلاغة استعمال اسم الفاعل مكان المصدر واسم المفعول
مكان اسم الفاعل والمصدر مكان اسم المفعول وهكذا ، وكل هذا معروف
وموجود فى لغة العرب وهو من تنوع أساليبها .

ومجاهد رضى الله عنه على معرفة بهذه الأساليب يعرف هذا ما جاء
فى تفسيره عند قوله تعالى "وجاء فرعون ومن قبله والموتفكات بالخطئة" (٣)
بالخطئة : قال مجاهد بالخطايا . (٤)

فتفسير الخطئة اسم الفاعل مكان الخطايا اسم المفعول تفسير تعرفه
العرب ومن أساليبها واختاره مجاهد "بدليل (فقصوا رسول ربهم)"
وهذا جنس أى كل كذب رسول الله اليهم كما قال تعالى "كل كذب الرسل
فحق وهيار" (٥)

ومن كذب رسول فقد كذب الجميع كما قال تعالى "وكذب قوم نوح المرسلين"

(١) تفسير ابن كثير ج ٢ / ١٩٢ .

(٢) اعراب القرآن للزجاج ج ١ / ٣٧٢ الهيئة العامة لشئون المطابع .

(٣) سورة الحاقة آية (٩) .

(٤) تفسير مجاهد ج ٢ / ٦٩١ .

(٥) سورة ص آية (١٤) .

"كذبت عاد المرسلين" وانما جاء الى كل أمة رسول واعد ولهذا قال هنا
"فمضوا رسول ربهم فأغذهم أغذية رابية" (١)

فهذا تفسير اختاره مجاهد ويمكن أن تبقى على حقيقتها "وجاء"
فرعون ومن قبله والمؤتفكات بالخاطئة " أي الفعل الخاطئة .

وجاء القرآن على طرائق العرب في الصياغة والأسلوب .

ومن أساليب العرب أن ظهر تعارض بين اسمي الإشارة فيستعملون كلا
منهما مكان الآخر . (٢)

- قال تعالى " ألم ذلك الكتاب لا ريب فيه " (٣)

قال مجاهد : هو هذا الكتاب . (٤)

فمجاهد رضى الله عنه يفسر " ذلك " بمعنى هذا " وتفسيره هذا من
الأساليب العربية التي تعارفوا عليها .

(١) تفسير ابن كثير ج ٤ / ٤١٣ .

(٢) تفسير ابن كثير ج ١ / ٣٦ .

(٣) سورة البقرة آية (٢) .

(٤) تفسير الطبري ج ١ / ٦٦ .

ومن أساليب العربية تعاقب الحروف .

قال تعالى " انا خلقناهم من طين لازب " (١)

قال مجاهد : لازب ، يعنى : لازم . وفى الدر المنثور عن مجاهد :

لازم : منتن . (٢)

والعرب تقول : طين لازب ولازم تدل الباء من الميم ومثله قولهم : لا تب

ولازم طى ابدال الباء والميم .

واللازب : الثابت ، تقول صار الشئ صر به لاز ، وهو أفصح من لازم (٣)

قال مجاهد وسعيد والضحاك : هو الجيد الذى يلتزق بفضه ببعض (٤)

قال ابن عباس : هو المتزق واستشهد بقول النابغة :

فلا تحسبون الخير لا شربعه ه ه ولا تحسبون الشر ضربه لازب (٥)

قال ابن جرير :

والعرب تبدل أحيانا هذه الباء ميم فتقول طين لازم ومنه قول النجاشي

الحارثي :

بنى اللؤم بيتا فاستقر عماده

طيكم بنى النجار ضربيه ————— (٦)

وهذا من تعاقب الحروف وهو كثير فى لغة العرب . وهو من أساليبهم

فى اللغة العربية وأشار مجاهد اليه فى ثانيا تفسيره للقرآن .

(١) سورة الصافات آية (١١) .

(٢) تفسير مجاهد ج ٢ / ٥٤٠ . الدر المنثور للسيوطي ج ٥ / ٢٧٢ .

(٣) تفسير القرطبي ج ٦ / ٥٥١٣ .

(٤) تفسير ابن كثير ج ٤ / ٣ .

(٥) الاتقان للسيوطي ج ١ / ١٦٢ .

(٦) تفسير الطبري ٢٨ / ٢٣ .

- لمجاهد رضى الله عنه وقفة عند الحروف الزائدة فى القرآن .
- اتفقت آراء العلماء على خلو القرآن الكريم من الزيادة التى لا فائدة منها .
- وأختلفت آراهم فيما زيد من الأحرف فى القرآن لفائدة فمن المفسرين من أثبت أن فى القرآن أحرف مزيده ، وذهب إلى ذلك كثير من النحاة .
- ومضهم من نفى الزيادة فى القرآن مطلقا . (١)
- وسعد النظر فى تفسير آيات كثيرة التى قيل أن فيها حروفا زائدة اتضح أن مجاهدا رضى الله عنه يذهب إلى أصالة العروف دائما ويجد لها التأويل المناسب .
- فمن ذلك ما جاء عند قوله تعالى "كانوا قليلا من الليل ما يهجمون" (٢)
- ذهب بعض العلماء إلى أن (ما) زائدة والمعنى : كانوا يهجمون فى طائفة قليلة من الليل ان جعلت قليلا ظرفا . (٣)
- وذهب كثير من العلماء إلى أن (ما) غير مزيده واختلفوا فى موقعها .
- ١ - ذهب مجاهد وغيره إلى أن (ما) نافية والتقدير كانوا قليلا من الليل لا يهجمون . قال مجاهد :
- قل ما يرقدون ليله حتى الصباح لا يتهجدون . (٤)
- والمعنى فى تفسير مجاهد :
- أى كانوا قليلا من الليل هجوعهم أو ما يهجمون فيه وارتفاعه بقليل على الفاطية . (٥)

(١) كمجاهد والرشد رضا فى تفسيره المنار أنظر تفسير المنار ج ٢ / ٩٨

و ج ١ / ١٢٤ .

(٢) سورة الزاريات آية (١٧) .

(٣) فتح القدير للشوكاني ج ٥ / ٨٤ ، الكشاف للزمخشري ج ٤ / ١٦ .

(٤) تفسير مجاهد ج ٢ / ٦١٧ ، وتفسير ابن كثير ج ٤ / ٢٣٣ ، اعراب

القرآن للزجاج ج ١ / ١٣٨ المطبعة الاميرية .

(٥) الكشاف ج ٤ / ١٦ .

فما موصولة فهي نفسها فاعل لمصدر يهجعون فقدم معمول "ما" عليها
فتقدم "من الليل" الذي هو بدل من "قليل" على المصدر .

٢ - ذهب ابن جرير الطبري وهو من المفسرين الأوائل الى أن (ما) غير
مزيدة الا أنه جعل (ما) مصدرية والتقدير كانوا قليلا من الليل هجوعهم
ونومهم (١)

فما مصدرية فاعل بتأويل المصدر أي قليل هجوعهم لأن (ما) المصدرية
لا يتقدم معمول (ما) بعدها على ما قبلها .

ومن ذلك ما جاء عند قوله تعالى " وما يشعركم أنها اذا جاءت لا يؤمنون " (٢)
" عن مجاهد قال : وما يشعركم : وما يدريكم أنكم تؤمنون ، اذا جاءت
ثم استقبل يخبر عنهم فقال : اذا جاءت لا يؤمنون ، وعلى هذا التأويل
قراءة من قرأ ذلك بكسر ألف (انها) على أن قوله " أنها " اذا جاءت لا يؤمنون
خبر مبتدأ منقطع عن الأول ومن قرأ ذلك كذلك بعض قراء المكيين والبصريين (٣)

وعلى تفسير مجاهد هذا الذي ذهب اليه ابن جرير ، أن " لا " فـى
" لا يؤمنون " أصيلة ، ويكون هذا من باب حذف الجمل .
ومن فتح أن ولما كان فتح أن يؤدى الى زيادة لا (٤)

(١) تفسير ابن كثير ج ٤ / ٢٣٣ .

(٢) سورة الاعراف آية (١٩) .

(٣) تفسير الطبري ج ٢ / ٢١١ .

(٤) اعراب القرآن للزجاج ج ١ / ١٣٢ المطابع الاميرية .

ومن ، ما جاء عند قوله تعالى " لا أقسم بهذا البلد " (١)
عن مجاهد قال : " لا أقسم بهذا البلد " : لا رد عليهم أقسم بهذا

البلد . (٢)

فمجاهد يقول هنا بأصالة اللام ، وأنها جاءت للرد على كلامهم " لا يبعث
الله من يموت " فقال : لا ، أى ليس الأمر كما تظنون . (٣)

وان ذهب البعض الى القول بزيادة " لا " هنا .

يقول الخطابي وهو يعرض لزيادة " لا " فى الآية " فهذا وما أشبهه
زيادات حروف فى مواضع من الكلام وحذف حروف فى أماكن آخر منه ، وحذف
حروف فى أماكن آخر منه إنما جاءت على سهج لغتهم الأولى قبل أن يدخلها
التغيير ثم صار المتأخرون الى ترك استعمالها فى كلامهم فأفهم هذا الباب
فإنك اذا أحكمت معرفته استفدت علما كثيرا . (٤)

ومن أساليب العرب التقديم والتأخير فكانوا يقدّمون ويؤخرون للدلالة
على تمكنهم فى الفصاحة وملكهم فى الكلام وانقيادهم لهم .

ويبحث مجاهد فيما تجرى عليه الآية من أسلوب التقديم والتأخير منسبها

الى معنى الآية وفق هذا الأسلوب :

ففى قوله تعالى " ولولا كلمة سبقت من ربك لكان لزاما وأجل مسمى " (٥)

قال مجاهد : الأصل المسمى الموت وفيه تقديم وتأخير يقول " لولا

كلمة سبقت من ربك وأجل مسمى لكان لزاما . (٦)

(١) سورة البلد آية (١) .

(٢) تفسير ابن كثير ج ٤ / ٥١١ .

(٣) إعراب القرآن للزجاج ج ١ / ١٣٣ المطبع الأميرية .

(٤) بيان اعجاز القرآن من ضمن ثلاث رسائل فى اعجاز القرآن ص ٤٤ .

(٥) سورة طه آية (١٢٩) .

(٦) تفسير مجاهد ج ١ / ٤٠٦ .

وأجل مسمى لا يخلو أن يكون معطوفاً على كلمة أو ضمير في كل آي
لكان الأخذ العاجل وأجل مسمى لا زمن لهم كما كانا لا زمن لعاد وثمود
فلم ينفرد الأجل المسمى دون الأخذ العاجل ^(١) وأشار مجاهد إلى
التقديم وإن لم ينبه للفرض من التقديم .

قال أبو السعود : وفصله مما عطف عليه للمسارعة إلى بيان جواب لولا
وللاشعار باستقلال كل منهما بنفي لزوم العذاب ومراعاة فواصل الآي الكريمة
وقد جوز عطفه على المستكين .

في كان العائد إلى الأخذ العاجل المفهوم من السياق تنزيلاً للفصل
بالخبر منزلة التأكيد أي : لكان الأخذ العاجل وأجل مسمى لا زمن لهم
كدأب عاد وثمود واضرابهم ولم ينفرد الأجل المسمى دون الأخذ العاجل . ^(٢)
فقد مت لزماً على كلمة وأجل مسمى لأمر معنوي وهو أن الله يرهبهم
بكلمة لزماً فقدم الكلمة التي فيها تهديد ووعيد والأخذ العاجل وفيها
نوع من العناية بها أي لكان الأخذ العاجل لازم لهم .

ومن أساليب القرآن : أن زيادة المبنى تدل على زيادة المعنى .
قال تعالى " يسألونك عن المحيض قل هو أذى فاعتزلوا النساء في
المحيض ولا تقربوهن حتى يطمهرن فإذا طهرن فأتوهن من حيث أمركم
الله إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين " ^(٣)
قال ابن عباس : حتى يطمهرن أي من الدم ، فإذا طهرن أي بالماء
وكذا قال مجاهد . ^(٤)

(٢) تفسير أبي السعود ج ٤ / ٤٦

(٤) تفسير ابن كثير ج ٢ / ٢٦٠

(١) تفسير الكشاف ج ٢ / ٤٤٧

(٣) سورة البقرة آية (٢٢٢)

فمجاهد يرى أن زيادة المبنى في تظهر تدل على زيادة المعنى لذلك

لا تحل المرأة حتى تظهر من الدم وتتطهر بالماء .

فالكلمة إذا زيد في حروفها لها دلالة أقوى من استعمال الألفاظ ، وهذا

ما كان يراه مجاهد وهذا ما جاء عنه من التفسير .

ومن أساليبهم الاستفهام قال تعالى " أوجب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا فكرهتموه " (١)

تعرض مجاهد في تفسيره لبيان نوع الاستفهام ، فالاستفهام في الآية

يحتمل أن يكون للتوبيخ أو للتقرير ،

فان كان للتقرير فالمعنى (أن الله طلب منهم أن يقرؤا بما عند هم

تقرير ذلك لهذا قال مجاهد رضى الله عنه : التقدير " لا " فانهم لما

استفهموا استفهام تقرير بما لا جواب له الا أن يقولوا " لا " جعلوا كأنهم

(٢)

قالوا (

أى أقر أنه لا يوجب أحدكم أكل لحم أخيه ميتا .

والأولى أن يكون الاستفهام للتوبيخ وأن يخرج الاستفهام عن حقيقته

لأنه أكثر مناسبة للآية ، فالآية فيها تشبيه حيث (مثل سبحانه الغيبة بأكل

الميتة لأن الميت لا يعلم بأكل لحمه كما أن الحي لا يعلم بغيبة من اغتابه

وفيه إشارة الى أن عرض الانسان كلحمه وأنه كما يحرم أكل لحمه يحرم الا تطالة

في عرضه ، وفي هذا من التفسير عن الغيبة والتوبيخ لها والتوبيخ لفاعلها

(٣)

والتشنيع مالا يخفى (

(١) سورة الحجرات آية (١٢) .

(٢) البرهان للزركشى ج ٢ / ٣٤٥ .

(٣) فتح القدير للشوكاني ج ٥ / ٦٥ دار الفكر .

قال تعالى "فما يكذبك بعد بالدين" (١)

(قال ابن عطية : اختلف في المخاطب بقوله " فما يكذبك " فقال قتادة :

والفراء والأغفش : هو محمد صلى الله عليه وسلم والدين على هذا التأويل جمع شرعه ودينه ، والمعنى على هذا أى استيقن مع ما جاءك من الله أنه أحكم الحاكمين .

وذهب مجاهد أن المخاطب هو الانسان .

روى ابن أبى حاتم بسنده عن منصور قال : قلت لمجاهد : فما يكذبك

بعد بالدين " عني به النبي صلى الله عليه وسلم قال : معاذ الله عني به الانسان .

فنفى مجاهد عن أن يكون الخطاب للرسول صلى الله عليه

وسلم واستبعاد من ذلك .

قال ابن تيمية :

وقد أحسن مجاهد في تنزيه النبي صلى الله عليه وسلم أن يقال

له " فمات يكذبك " أى استيقن ولا تكذب فانه لو قيل له " لا تكذب " لكان هذا من جنس أمره بالايمان والتقوى ونهييه عما نهى الله عنه (٢) .

وعلى التفسير الذى ذهب اليه مجاهد من أن الضمير يراد به الانسان

وقد ذكر الانسان سابقا في قوله " ولقد خلقنا الانسان فى أحسن تقويم " .

فالضمير هنا للخطاب ، فبعد أن ذكر الانسان بالغيبة خاطبه بالكلام

وهذا فيه الثقات . قال الزمخشري :

الالفاظ قد يكون من الغيبة الى الخطاب ومن الخطاب الى الغيبة

ومن الغيبة الى المتكلم وذلك من عادة افتتانهم فى الكلام وتصرفهم فيه

(١) سورة التين آية (٧) .

(٢) فتاوى ابن تيمية ج ٢ / ٢٨٨ ، تفسير ابن كثير ج ٤ / ٥٢٧ .

ولأن الكلام اذا نقل من أسلوب الى أسلوب كان ذلك أحسن تطوية لنشاط السامع وإيقاظه للاصغاء اليه من اجرائه على أسلوب واحد . (١)
وقال أبو الحسن الواحدى فى تفسير الآية :

"فما يكذبك بعد بالدين" وما اسم استفهام على وجه الانكار والتعجب والخطاب للانسان على طريقة الالتفات أى : فما الذى يحمك أيها الانسان على التكذيب بالبعث بعد ظهور هذه الدلالة الناطقة بالجزاء . (٢)

ومنه الايجاز :

الأسلوب العبرى الأصيل عرف بالايجاز من أصل النشأة لأنه أسلوب أمة صافية الذهن مرهفة الحس سريعة الفهم فلا يجاز فى كلام العرب طبع وأصل فيهم .

والايجاز :

هو " تصفية وتركيز الكلام والتعير عن المعانى الكثيرة فى أقبل عبارة منها مع عدم الاخلال بالمعنى " . (٣)

وموقف مجاهد فى التفسير من الايجاز هو الاشارة الى موضع الايجاز وتوضيح الموجز من الاشارة الى موضع الحسن فى الأسلوب الموجز .

فمن ذلك ما جاء عند قوله تعالى " يوم يجمع الله الوسل فيقول ماذا أجبتم قالوا لا علم لنا الا ما علمتنا انك أنت علام الغيوب " (٤)
والآية أدت المراد منها وان اشتملت على ايجاز بين مجاهد هذا الايجاز فى تفسيره فيقول : (فيفزعون) فيقولون لا علم لنا . (٥)

(١) الكشف للزمخشري ج ١ / ٦٤ .

(٢) الوجيز فى تفسير القرآن العزيز لابى الحسن الواحدى ج ٢ / ٤٥٤

على هامش التفسير المنير ط ٣ - شركة مصطفى البهاى .

(٣) المعانى فى ضوء أساليب القرآن لعبد الفتاح لاشين ص ٣١٥ ط ٢ دار المعارف .

(٤) سورة المائدة آية (١٠٩) . (٥) تفسير ابن كثير ج ٢ / ١١٤ .

وهو من ايجاز الحذف حيث حذفت جملة " فيفزعون " التي أشار اليها

مجاهد .

(١) ومن ذلك ما جاء عند قوله تعالى " ذرية من حملنا مع نوح "

(٢) قال مجاهد : هو على النداء : يا ذرية من حملنا مع نوح .

بين مجاهد ما حذف هنا (يا) النداء فأشار مجاهد الى ذلك وهو من

ايجاز الحذف .

الاطناب

تعرض مجاهد لاظهار الاطناب في تفسيره ، والاطناب زيادة اللفظ

على المعنى لفائدة ومنه التميم : وهو أن يوءتى في كلام لا يوهم خلاف المقصود
يفضله لمفعول أو حال أو نحو ذلك لقصد المبالغة . (٣)

(٤) قال تعالى - ويطعمون الطعام على حبه

(٥) ذهب مجاهد الى أن الضمير يعود على المال فقال : وهم ينشئهم

وذهب البعض الى أن الضمير عائد الى الله عز وجل لدلالة السياق عليه .

قال ابن كثير : والأظهر أن الضمير عائد على الطعام أي ويطعمون

الطعام في حال محبتهم وشهوتهم له ، واختار هذا ابن جرير وهو كقولـه

تعالى " وآتى المال على حبه " وقوله تعالى " لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما

تحبون " (٦) .

فالآية على تفسير مجاهد فيها ناحية بلاغية وهي التميم فجاءت لفظة

(على حبه) زادت المعنى قوة لأن الذى يطعم الطعام قد يكون زاهد فيه

أو لا يشتهيـه أو ليظهر كرمه ، هذا فيه كرم ولكن الذى هو أكرم الذى يطعم

(١) سورة الاسراء آية (٣) .

(٢) تفسير مجاهد ج ١ / ٣٥٧ .

(٣) علوم البلاغة لا حمد مصطفى المراغى ص ٢٠١ ط ٣ المكتبة العربية .

(٤) سورة الدھر آية (٨) .

(٥) تفسير مجاهد ج ٢ / ٧٧١ ، تفسير الطبري ج ٢٩ / ١٢٩ .

(٦) تفسير ابن كثير ج ٤ / ٤٥٤ .

الطعام وهو يشتهيه ويحبه فهذا أدل على السخاء والكرم والرغبة فى
طاعة الله .

وهكذا تتضح لنا دقة مجاهد وبراعته فى التفسير واختيار المعنى المناسب
كما نلمح لديه كثيرا من اللقطات البلاغية الموفقة .

فمجاهد يدرك خصائص أسلوب القرآن ويبرزها فى تفسيره بوضوح على
ما ألفته العرب فى أساليبها .

التشبيه في تفسير مجاهد :

ان مروييات مجاهد رضى الله عنه لم تخل من بعض الصور البلاغية

والبيانية تشير الى بعضها :

منها التشبيه ، وكانت له عنده وقفة .

فالآيات التي ود فيها تشبيه ذكر فيها مجاهد روايات مختلفة يفهم من

خلالها التشبيه .

قال تعالى " ومثل الذين كفروا كمثل الذى ينعق ^{بجار} فلا يسمع الا دعاء

وتداعا " (١)

جاءت فيها عدد من روايات عن مجاهد رضى الله عنه :

أ - روى ابن جرير بسنده عن مجاهد قال : كمثل الذى ينعق بما لا يسمع

قال : مثل الكافر مثل البهيمة تسمع الصوت ولا تعقل .

وفى رواية أخرى عنه قال : هو مثل ضربه الله للكافر يسمع ما يقال له

ولا يعقل كمثل البهيمة تسمع النعق ولا تعقل ، وقال : الذى ينعق

(٢)

الراعى بما لا يسمع من البهاجم .

وفى تفسير ابن كثير عن مجاهد قال :

- مثل الذين كفروا " أى فيما هم فيه من الضلالة والجهل كالدواب

السارحة التي لا شقة ما يقال لها بل اذا نعق بها راعيها أى دعاء

الى ما يرشد ما لا شقة ما يقول ولا تفهمه بل انما تسمع الصوت فقط . (٣)

وهذا التفسير الوارد عن مجاهد وابن عباس هو ما ارتضاه ابن جرير

(٤)

الطبرى ووجهه حيث قال : وأولى التأويل عندى بالآية الأول .

فمجاهد رضى الله عنه تناول الآيات بالشرح والايضاح وبيان التشبيه

الوارد فيها .

(١) سورة البقرة آية (١٧١) .

(٢) تفسير الطبرى ج ٣ / ٤٧ .

(٣) تفسير ابن كثير ج ٢ / ٢٠٤ .

(٤) تفسير الطبرى ج ٣ / ٤٩ .

فإن الله سبحانه ضرب مثل في هذه الآية عمومه أن الكفار يشبهون البهائم
إلا أن سياق الآية لا يؤيد هذا لأن الذين كفروا ليسوا مشبهين بالراعى ولكن
مشبهين بالبهائم فيكون المعنى على ما فسرته مجاهد بقوله " الذى ينطق الراعى .
أى مثل الذئب . كفروا كمدعو الذى يسمع بما لا يعقل أى البهيمة فهنا
حذف المشبه به وكان مضاف للراعى والمراد البهائم .

فمجاهد بحسه البلاغى الأصل يلح وجه التشابه فى المثال ويشير إليه .
قال تعالى " مثلهم كمثل الذى استوقد نارا فلمأ أضأت ما حوله ذهب
إليه بنورهم وتركهم فى ظلمات لا يبصرون صم بكم عمى فهم لا يرجعون أو
كصيب من السماء فيه ظلمات ورعد وبرق يجعلون أصابعهم فى آذانهم من
الصواعق حذر الموت والله محيط بالكافرين يكاد البرق يخطف أبصارهم
كلما أضأ لهم مشوا فيه وإذا أظلم عليهم قاموا ولو شاء الله لذهب بسمعهم
وأبصارهم إن الله على كل شىء قدير " (١)

تعرض مجاهد رضى الله عنه للتشبيه فى الآية ولكن باختصار قال :
" فى طغيانهم يعمهون " يعنى فى ضلالتهم يترددون ، وقال : زادهم
الله ضلالة الى ضلالتهم وعمى الى عماهم .

وعنه " اشتروا الضلالة بالهدى " يقول : آمنوا ثم كفروا . " فلما أضأت
ما حوله " قال : فأما أضأة النار فاقبالهم الى المؤمنين وإلى الهدى وأما
ذهاب نورهم : فاقبالهم الى الكافرين وإلى الضلالة . (٢)

فهو تشبيه مركب فالمشبه به فى ظاهر الآية الصيب ولكن المشبه به حقيقة
محذوف نقدره يقوم بذوى فالضمير يرجع الى مقدر وهو كذوى صيب لأن المعطوف
عليه استوقد النار .

(١) سورة البقرة الآيات (١٧ - ٢٠) .

(٢) تفسير مجاهد ج ١ / ٧٠ - تفسير الطبرى ج ١ / ١١١ .

وقد أظهر مجاهد هذا في تفسيره للآية بقوله : فأما اضاءة النار فاقبالهم

الى المؤمنين والى الهدى (٠٠٠)

الحقيقة والمجاز عند مجاهد :

كان مجاهد يفسر الكلمة بالمعنى الظاهر الذى هو الأصل وإذا تردد لفظ بين معنيين وضمنا أحدهما ظاهرا والآخر خفى ترك الخفى وفسره بالظاهر . فالأصل الظاهر حتى يرد دليل يمنع فان أمكن عمل اللفظ عليه فلا داع لاستعمال المعنى الخفى .

ومجاهد بهذا يعيش مع مصطلح أهل السنة في تعريف الحقيقة والمجاز

فهم يعرفون الظاهر بالحقيقة والخفى بالمجاز حيث يقولون :

" والمجاز : اللفظ المستعمل في غير وضع أو طوى وجه يصح ولا بد من العلاقة وقد تكون بالشكل كالإنسان للصورة أو في صفة ظاهرة كالأسد طوى الشجاع ، أو لأنه كان طيبها كالعبد طوى العتيق أو آثل كالخمر للعصير ، أو للمجاورة مثل جرى الميزاب " (١)

فالكلمة الواحدة يراد بها عدة معاني وضحا لا أن هناك معنى قريب وآخر بعيد فالكلمة وضعت للمعنى الأول وهو وضع حقيقى ونفس الكلمة وضعت للمعنى الثانى وهو وضع مجازى .

ومجاهد في تفسيره يختار اللفظ الظاهر الحقيقى متى وجد لذلك سبيلا ويحمل المعنى طيه ويفسره به ولا يميل الى المجاز الا ان قامت قرينة طيه . وهذا ما طيه أهل السنة .

(١) المختصر في أصول الفقه طوى مذهب الامام أحمد بن حنبل لعلو بن

محمد البعللى الحنبلى المعروف بابن اللحام ص ٤٣ تحقيق محمد

مظهر . دار الفكر .

فمجاهد رضى الله عنه يحمل اللفظ على الحقيقة وظن الظاهر .

ففى قوله تعالى " وان منها لما يهبط من خشية الله " (١)

روى ابن جرير بسنده عن مجاهد قال : " كل حجر يتفجر منه الماء "

أو يتشقق عن ماء أو يتردى من رأس جبل فهو من خشية الله عز وجل نزل
بذلك القرآن " (٢)

وذهب بعض المفسرين كالرازى والزمخشري الى أن لفظة الهبوط مجاز وهو

اسناد الخشوع الى الحجارة كما أسندت الارادة الى الجدار فى قوله تعالى
" يريد أن ينقض " (٣) (٤)

قال ابن كثير : " ولا حاجة الى هذا فان الله تعالى يخلق فيها "

هذه الصفة كما فى قوله تعالى " انا عرضنا الاغصانة على السموات والأرض

والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها " (٥) . وقوله تعالى " وقالوا

لجلودهم اللهم شهدتم علينا قالوا أنطقنا الله الذى أنطق كل شئ " (٦)

وكحديث صحيح مسلم :

" انى لأعرف حجرا بمكة كان يسلم على قبل أن أبعث انى لأعرفه "

الآن " (٧) (٨)

كما رجح رأى مجاهد الامام الطبرى بعد أن ذكر آراء أخرى فقال " فان

تأويل أهل أهل التأويل من طمأ سلف الامة وخلافها ، فذلك لم نستخر

صرف تأويل الآية الى معنى منها " (٩) .

(١) سورة البقرة آية (٧٤) .

(٢) تفسير الطبرى ج ١ / ٢٨٩ - تفسير مجاهد ج ١ / ٨٠ .

(٣) سورة الكهف آية (٧٧) .

(٤) الكشف ج ١ / ٢٩١ .

(٥) سورة الاعزاب آية (٧٥) .

(٦) سورة فصلت آية (٢١) .

(٧) صحيح مسلم كتاب الفضائل عن جابر بن سمرة ج ١٥ / ٣٦ .

(٨) تفسير ابن كثير ج ١ / ١١٣ . (٩) تفسير الطبرى ج ٢ / ٢٩٠ .

ومن بديع القرآن المشاكلة :

قال تعالى " ان الله لا يستحق أن يضرب مثلاً ما بعوضة فما فوقها فأما الذين آمنوا فيعلمون أنه الحق من ربهم وأما الذين كفروا فيقولون ماذا أراد الله بهذا مثلاً يفضل به كثيراً ويهدي به كثيراً وما يفضل به إلا الفاسقين" (١)

عن ابن عباس رضي الله عنه وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم : لما ضرب الله هذين المثلين للمنافقين يعني قوله " مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً " وقوله " وكصيب من السماء " الآيات الثلاثة ، قال المنافقون : الله أظلم وأجل من أن يضرب هذه الامثال .

فأنزل الله " ان الله لا يستحق أن يضرب مثلاً ما بعوضة فما فوقها الى قوله " أولئك هم الفاسقون " .

عن مجاهد رضي الله عنه قال في معنى الآية : يعني الامثال صغيرها وكبيرها يؤمن بها المؤمنون ويعلمون أنها الحق من ربهم ويهديهم الله بها ويصل بها الفاسقين يقول يعرفه المؤمنون به ويعرفه الفاسقون في كفرون به . (٢)

لما أنكر الكافرون والمنافقون ضرب هذه الامثال من الله عز وجل جاءت الآية على سبيل المقابلة .

وهو من كلام العرب بديع وعجيب وقد تعرض له مجاهد وتناوله بالشرح .

نرى في مجال طم البديع أن مجاهداً رضي الله عنه لم يعتنى بـه بالتفصيل وإن ورد شيء منه فهو من السلف والأهل الذين شغلهم ما فسى القرآن من هداية وإرشاد وتوضيح من الاشتغال بالمحسنات اللفظية .

(١) سورة البقرة آية (٢٦) .

(٢) تفسير الطبري ج ١ / ١٣٨ - ١٣٩ .

قال تعالى " صبغة الله ومن أحسن من الله صبغة " (١)

جاءت الروايات عن مجاهد فقال .

فطرة الله التي فطر الناس عليها .

وفى رواية : صبغة الله الاسلام فطرة الله التي فطر الناس عليها .

وفى رواية : ومن أحسن من الله ديننا . (٢)

الأصل فيه : أن النصارى كانوا يغمسون أولادهم في ماء أصفر يسمونه

المحمودية ويقولون هو تطهير لهم وإذا فعل الواحد منهم بولده ذلك

قال : الآن صار نصرانيا حقا فأمر المسلمون بأن يقولوا لهم قولوا آمنا

بالله وصبغنا الله بالايان صبغة لا مثل صبغتنا وطهرنا به تطهيرا لا مثل

تطهيرنا .

أويقول المسلمون : صبغنا الله بالايان صبغة ولم نصبح صبغتم (٣)

فسمى الدين صبغة استعارة ومجازا من حيث تطهر أعماله وسمته على المتدين

كما يظهر أثر الصبغ في الثوب ، وقال بعض شعراء ملوك همدان :

وكل أناس لهم صبغة ه ه ه وصبغة همدان غير الصبغ

صبغنا على ذلك أبناءنا ه ه ه فأكرم بصيغتنا في الصبغ (٤)

وهذه الآية من قبيل المشاكلة التقديرية والمشاكلة : ذكر الشيء بلفظ

غيره لوقوعه في صحبته تعقبا أو تقديرا . (٥)

فذكر الله صبغته في مقابلة محمودية النصارى ، فالنصارى يقولون صبغنا

(١) سورة البقرة آية (١٣٨) .

(٢) تفسير مجاهد ج ١ / ٨٩ ، تفسير الطبري ج ١ / ٤٤٥ .

(٣) تفسير الكشاف ج ١ / ٣١٦ .

(٤) تفسير القرطبي ج ١ / ١٤٤ .

(٥) علوم البلاغة لأحمد المراغى ، ص ٣٣٥ ط ٣ المكتبة العربية .

الله صبغة جاءت الآية مشاكلة تقديرية لقولهم : صبغنا الله صبغته فنان
الصبغ ليس بمذكور في كلام الله ولا في كلام النصارى لكن لما كان غسهم أولادهم
في الماء الأصفر يستحق أن يسمى صبغاً وام لم يتكلموا بذلك حين الغمس
وكانت الآية نازلة في سياق ذلك الفعل صار كأن لفظ الصبغ مذكور إذ أن
المسلمين أمروا أن ي قولوا صبغنا الله تعالى بالايان صبغة ولم نصبغ
صبغتكم .

(والمعنى تطهير الله لأن الايمان يطهر النفوس فعبر عن الايمان
بالله بصبغة الله للمشاكلة بهذه القرينة الحالية) (١) ومجاهد يبين
المشاكلة بتفسيره لصبغة الله بدين الله وهو الاسلام .
وفي الآية تشبيه حيث شبه دين الاسلام بالصبغة فحدث التشبيه
وأبقى المشبه به على طريق الاستعارة التصريحية .

(١) طوم البلاغة لأحمد المراغي بك ص ٣٣٥ ط ٢ - المكتبة العربية .

السجع :

من ألوان البديع إلا أن مجاهدًا رضى الله عنه لم يتعرض له وذلك لأن نسيج القرآن جاء وعده لا يشبه غيره فلا هو بالشعر ولا هو بالنثر ولا هو بسجع إنما هو آيات مفصلات .

(أن أبرز ظاهرة في الصورة التي جاءت عليها نظم القرآن هو التزام الفاصلة في جميع آياته التزامًا مطردًا لا تتخلف أبدًا كأنها القافية في الشعر وفي هذا يقول الله سبحانه في وصف القرآن "كتاب أحكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير" (١)

وأما مناسبة تسميتها فواصل قوله تعالى "كتاب فصلت آياته" وأما تجنب السجاع فلأن أصله سجع الطير فشرف القرآن الكريم أن تستعار به في لفظ هو أصل في صوت الطائر ولأجل تشريفه من مشاركة غيره من الكلام العادى في اسم السجع الواقع في كلام آحاد الناس .

والفاصلة في القرآن ألوان وطعوم تكاد تتعدد ألوانها وطعومها بعدد آى القرآن ، فكل فاصلة مقطع من البيان ونغم من الالهام وآية من آيات الإعجاز ، اتصالها بالآية ، وفي انفرادها عنها وفي توازنها مع غيرها وفي استقلالها بذاتها . (٢)

- يقول ابن خلدون :

ان القرآن وان كان من المنثور إلا أنه خارج عن الوصفين وليس يسفى مرسلًا مطلقًا ولا مسجعًا ، بل تفصيل آياته ينتهى الى مقاطع يشهد الذوق

(١) سورة هود آية (١١)

(٢) اعجاز القرآن الكريم لعبد الكريم الخطيب أنظر ص ٢٠٦ - ٢٠٧ - ٢١٦ .

بانتهاج الكلام عندها ثم يعاد الكلام في الآية الأخرى بعدها ويثنى من غير التزام بحرف لا يكون مسجعا ولا قافية ويسمى آخر الآيات فواصل ان ليست أسجعا ولا التزام فيها ما يلزم في السجع ولا هي قواف . (١)

وهكذا نرى أن تفسير مجاهد قد تضمن من جوانب العربية يمكن لمؤرخ البلاغة الاستفادة منها ، وبعد أساسا قويا لا عطاء تصور عن تمكن مجاهد من اللغة وعن استفادته البالغة بأصولها وقواعدها .

ويعطى صورة عن المنهج الذي اتخذه مجاهد في تفسيره من الناحية اللغوية وهو الوقوف عند الناحية الموضوعية من حيث دلالة المعنى واللفظ للآيات ، ولم يهتم كثيرا بالنظم وتركيب الأسلوب ودلالة كل كلمة في موقعها من الآية .

كما لم يبين وجوه الأعراب كثيرا لأنهم في عصرهم لا يحتاجون الا ببيان نوعية ذلك فكانوا يعرفونها بسليقتهم وطبعهم .
وان أشار مجاهد الى ذلك فهو لتوضيح المعنى الذي يشتمله هذا الأسلوب أو هذا الوجه من الأعراب .

(١) مقدمة ابن خلدون الفصل الرابع والأربعون في انقسام الكلام الى فنون النظم والنثر ص ٥٦٧ .

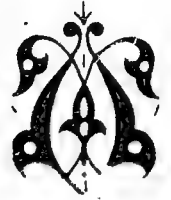
مجاهد الأديب .

من خلال هذا المبحث تطالعنا شخصية مجاهد اللغوي

والأديب أيضا .

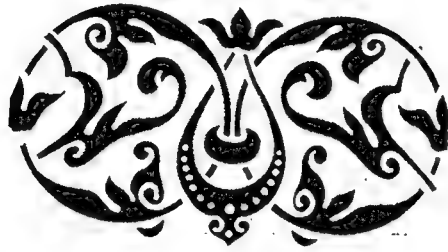
فهو حين يختار المعنى ليفسر بها اللفظة يختار الكلمة الفريدة وان
عبر عن مرامي القرآن عبر عنها بعبارات أدبية مشرقة يكشف من خلالها ذوق
مجاهد الأديب الحساس الذي يختار المعنى لجماله والأسلوب لحلاوته .
يعيش مع النص القرآني بعينه وروحه ليستشف معنى كان يختلج في نفس
القارئ فيصن به .

وقد يفسر الآية بما يوافق بعض الأبيات من الشعر العربي وكأنه أخذ
تفسيره لهذه الالفاظ من هذه الأبيات . وقد يستطرد في تفسيره الآية
ويضرب الأمثال لذلك ويسوق الحكم والعبر والحظات .
ويدفعه ذوقه وذكاؤه الى ابتكار معاني جديدة يفسر بها اللفظة القرآنية .



الفصل الخامس :-

”منهج مجاهد في تناول القصص“



القصص في تفسير مجاهد

تحتل القصة مكانة رفيعة في النفوس لما فيها من استهواء وسאיعة الفطرة ولقد كانت آيات القرآن الكريم تنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس فيها شيء من القصص فسأل الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقص عليهم فأنزل القصص .

عن سعد بن أبي وقاص في قول الله عز وجل " نحن نقص عليك أحسن القصص " الآية ، قال : نزل القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم فتلا عليهم زمانا فقلوا : يا رسول الله لو قصصت علينا فأنزل الله عز وجل " آلم تلك آيات الكتاب المبين انا أنزلناه قرآنا عربيا لعلكم تعقلون نحن نقص عليك أحسن القصص بما أوحينا إليك هذا القرآن وان كنت من قبله لمن الغافلين " فتلا عليهم زمانا فقالوا : يا رسول الله لو حدثتنا ، فأنزل الله عز وجل " الله نزل أحسن الحديث كتابا متشابها " الآية ، كل ذلك يومر بالقص . (١)

" والقصة مشتقة من القص وهو تتبع الأثر واقتناؤه .

قال تعالى " وقالت لأخته قصيه " (٢)

أى : تتبع آثاره على ما انتهى إليه أمره ، والقصة في القرآن انما تتبع أحداثا ماضية واقعة وتعرض فيها ما ترى عرضه ومن هنا كانت تسمية الأخبار التي جاء بها القرآن قصصا فما يدخل في المعنى العام للكلمة خبر أو نبأ " (٣)

(١) المستدرك لأبي الحاكم كتاب التفسير تفسير سورة يوسف ج ٢ / ٣٤٥

حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ، وابن كثير ج ٢ / ٤٦٧ .

(٢) سورة القصص آية (١) .

(٣) القصص القرآني في منطوقه ومفهومه لعبد الكريم الخطيب ص ٤٥ دار

الفكر العربي .

" والقصة القرآنية تملك جميع عناصر القصة الفنية ، فالمكان والزمان والأشخاص والحوادث وموضوع الحوار كل ذلك واضح فيها الا أنها لكونها هادفة تركزة على أحد هذه العناصر ومرة أخرى على غيرها ، وهكذا تراعى الهدف الذى تدعو اليه . (١)

فالقصص القرآنى اشتمل على المواعظ والعبر وعلى الاشارة البريئة والتشويق الحق ، قال تعالى " ما كان حديثا يفترى " (٢)

ومع أن فرض القصة القرآنية فرضا دينيا ، الا أن هذا لا يمنع من أن تتفق بعض قصصه فى أجزائها مع ماقرره العلماء من عناصر القصة الفنية ، فيمكن أن نجد بعض هذه العناصر بارزة فى معظم القصص ، فالقرآن وان أبرزها فهى لا تخلوا من عبرة وموعظة وفرض سامى .

ومجاهد رضى الله عنه فى تعضه للقصص القرآنى يركز على ما أبرزه القرآن من عناصر القصة فيتناولها بالشرح والتفسير وله فى ذلك منهاج معين وهو :

عنصر المكان :

المكان من عناصر القصة المهمة وله حسابه فى قصص القرآن اذ هو أشبه بالوعاء للاحداث لأنها تقع فيه وهو ملموس كما تقع فى الزمان وهو شئ " موهوم " (٣)

(١) الدعوة الاسلامية وأصولها ووسائلها للدكتور أحمد أحمد غلوش ص ٢٨٩

دار الكتاب المصرى .

(٢) سورة يوسف آية (١١٤) .

(٣) بحوث فى قصص القرآن لعبد الحافظ عبد ربه ص ٦٢ دار الكتاب اللبناني

وذكر القرآن للمكان الذى حصلت فيه القصة يأتى لفرض يخدم القصة .
ومجاهد رضى الله عنه فى تفسيره يبرز المكان الذى حصلت فيه الحادثة
باعتباره عنصرا مهما وله منهج فى ذلك .

١ - يفسره بما عرف عند العرب :

فعند قوله تعالى " وهم فى فجوة منه " (١)

قال مجاهد : المكان الذاهب . (٢)

وهذا معروف فى اللغة حيث تطلق الفجوة على المتسع .

وقال الشاعر :

ونحن ملأنا كل واد وفجوة

رجالا وخيلا غير ميل ولا عـزل (٣)

- قال تعالى " وكلبهم باسط ذراعيه بالصيد " (٤)

قال مجاهد : الصيد : الفناء (٥) ، وهذا تفسير للمكان بما عرف

من اللغة . فقد جاء فى تاج العروس : الصيد والأصيد لغتان وهما الفناء (٦)

ومن ذلك ما جاء عند قوله تعالى " اذا ساوى بين الضدنين " (٧)

عن مجاهد قال : يعنى رؤوس الجبلين .

فلم يهتم باسم الجبلين ويبحث عنه ولكن شرح المكان بما هو معروف

فى لغة العرب وهو رؤوس الجبال .

(١) سورة الكهف آية (١٧) .

(٢) تفسير مجاهد ج ٢ / ٣٧٤ . (٣) تفسير القرطبي ج ٥ / ٣٩٨٦ .

(٣) سورة الكهف آية (١٨) .

(٤) تفسير الطبرى ج ١٥ / ١٣٢ ، وتفسير ابن كثير ج ٣ / ٧٣

(٥) تاج العروس للزبيدي ج ٢ / ٥٣٥ .

(٦) تفسير مجاهد ج ١ / .

وهذا مسلك جيد من مجاهد رضى الله عنه وتوئيد اللفظة .

قال أبو عبيدة :

هما جانبى الجبل وسميا بذلك لتصادفهما أى لتلاقيهما . وقاله

الزهري وابن عباس كأنه يعرض عن الآخر من الصدوف . قال الشاعر :

كلا الصدفين ينفذه سناها ٥٥ توقد مثل مصباح الظلام

قال ابن عطية : الصدفان : الجبلان المتناوحيان ولا يقال للواحد

صدف وإنما يقل صدفان للاثنيين لأن أحدهما يصادف الآخر . (١)

٢ - يفسر الجبلان بما هو معروف جغرافيا :

فمن ذلك يقول الله تعالى " وجعلنا بينهم وبين القرى التى باركنا

فيها قرى ظاهرة وقد رنا فيها السير سيرا فيها ليالى وأياما آمنين " (٢)

عن مجاهد قال : قرى ظاهرة قرى الشام قرى ظاهرة ، يعنى الشراة (٣)

جاء فى معجم البلدان :

والشراة اسم جبل دون عسفان وهو أيضا صقع بالشام بين دمشق

(٤)

والمدينة فيها بها كثيرة كما ذكره الحموى .

عادل ديار حمار احمر

- ومن ذلك يقول تعالى " وقيل يا أرض ابلعى / وفيض الماء وقضى الأمر

واستوت على الجودى وقيل بعدا للقوم النالمين " (٥) قال مجاهد : الجودى

هو جبل بالجزيرة تشامخت الجبال يومئذ من الشرق وتناولت وتواضع هو

لله عز وجل فلم يشرق وأرست عليه سفينة نوح عليه السلام (٦) ولعل

(١) تفسير القرطبي ج ٥ / ٤١٠ .

(٢) سورة سبأ آية (١٨) .

(٣) تفسير مجاهد ج ٢ / ٥٢٥ .

(٤) هامش تفسير مجاهد ج ٢ / ٥٢٥ .

(٥) سورة هود آية (٤٠٤) .

(٦) تفسير مجاهد ج ١ / ٣٠٤ ، تفسير ابن كثير ج ٢ / ٤٤٦ .

مراد مجاهد من لجزيرة منطقة الجزيرة التي بين نهر دجلة والفرات ، والى هذا ذهب أبو السعود حيث قال : هو جبل بالموصل أو بالشام أو بابل (١) وكذا قال محمد الصابوني : هو جبل عظيم الى جانب دجلة عند الموصل في العراق . (٢)

وكذا ما جاء عند قوله تعالى " حتى اذا جاء أمرنا وفار التنور قلنا أحمل فيها من كل زوجين اثنين وأهلك " (٣) قال مجاهد : كان هذا التنور بالكوفة . (٤) قال أبو السعود :

وكان التنور في الكوفة في موضع مسجد ها عن يمين الداخل مما يلي باب كندة . (٥)

٣ - يفسر المكان ويبرز الحكمة من ذكره بعد أن يوضح معناه في اللفظة . ففي قصة سليمان يقول الله تعالى " قال يا أيها الملوك أياكم يأتي بني بعرشها قبل أن يأتوني مسلمين قال عفريت من الجن أنا آتيك به قبل أن تقوم من مقامك واني عليه لقوى أمين " (٦) يقول مجاهد : مكانك : مقعدك . (٧)

وكان فيما ذكر قاعدا للقضاء بين الناس فقال : أنا آتيك به قبل أن تقوم من مجلسك هذا الذي جلست فيه للحكم بين الناس وذكر أنه كان مقعد الى منتصف النهار . (٨)

-
- (١) تفسير أبي السعود ج ٤ / ٢١٠ .
 (٢) النبوة والانبياء لمحمد علي الصابوني ص ١٥٣ دار الارشاد .
 (٣) سورة هود آية (٤٤) .
 (٤) تفسير ابن كثير ج ٢ / ٤٤٥ ، تفسير مجاهد ج ١ / ٣٠٤ .
 (٥) تفسير أبي السعود ج ٤ / ٤٠٨ .
 (٦) سورة النمل آية (٣٩) .
 (٧) تفسير مجاهد ج ٣٧٢٢ .
 (٨) تفسير الطبري ج ١٩ / ١٠٢ .
 تفسير ابن كثير ج ٣ / ٣٦٣

شرح مجاهد رحمه الله المكان وأبرز الحكمة من ذكره في القرآن وأنه
مكان يجلس فيه للحكم بين الناس لمدة نصف النهار ، وهذا يظهر مما أعطاه
الله لهذا المارد من قدرة .

عنصر الزمان :
والزمن من عناصر القصة الا أن القرآن لا يعنيه تحديد مدة الـ الزمـن
الحادث الا ليمرر قيمة هذه الحادثة في ذكر مدتها .

ولا حظ مجاهد أن الزمن في القصة لا يهمل فأولاه بالبيان ومنهجـه
في ذلك :

١- يفسر ما عرف لفظة وشرحا .
يقول تعالى " ولما بلغ أشده واستوى آتيناه حكما وطمًا وكذلك نجـزى
المحسنين " (١) . عن مجاهد قال : يعنى ثلاثا وثلاثين سنة واستوى أربعين
سنة (٢) .
بين مجاهد الزمن الذى بلغ فيه ويوسف أشده وهى مرحلة الاعداد والتوجيه
والتهيؤ لحمل أضاء الرسالة ونضج العقل وقوة الهمة وهى منتهى اشتداد
جسمه وقوته .

فهذا ما يفهم من معنى أشده فى اللغة ثم فسر استوى بأنه بلغ سن
الأربعين وهى السن التى يبعث فيها الله للرسول .
وهكذا جمع بين ما يفهم لفظة وما هو معروف شوعا .

٢- وقد يفسر الزمن الذى ورد فى الآية بما لا تؤيده اللغة ولا يؤيد
قوله بما يرجحه .

(١) سورة القصص آية (١٤)

(٢) تفسير مجاهد ج ٢ / ٤٨٢

ومن ذلك يقول الله تعالى " وإن قال موسى لفتاه لا أبرح حتى أبلغ
مجمع البحرين أو أُمسّ مقبلاً " (١)

قال مجاهد : العقب : سبعون خريفاً (٢) وكذا قال الحسن والسدي
قال قتادة : زمان .

ويقول النحاس : الذي يعرفه أهل اللغة أن العقب والعقبة زمان
من الدهر مهم غير محدود ، كما أن رهطاً وقوماً مهم غير محدود ، وجمعه
أحقاب . (٣) وإلى ذلك ذهب أبو هريرة وعبد الله بن عباس وطو، بن أبي
طالب يقول عبد الله بن عمر : والعقب ثمانون سنة ، وإلى هذا ذهب
أبو هريرة وعبد الله بن عباس وطو، بن أبي طالب . (٤)

فهذه رواية عن عبد الله بن عمر ، حدد فيها " زمن العقب كما جاء "

تعددده في رواية مجاهد بأ نه سبعون خريفاً .

واللغة لا تعدده بزمن معين إلا أن الصحابة والتابعين أعرف باللغة

من غيرهم .

فيعمل معنى العقب طي أنه الزمن الطويل بلا تحديد له حتى يتأكد

موسى من . فهاهنا طلبه ، وكان مجاهد يريد الإشارة إلى ذلك .

وقد جاء في كتاب الله قوله تعالى " للظالمين ما يلا بئين فيها أحقاباً " (٦)

أي زمناً طويلاً .

(١) سورة الكهف آية (٦٠) .

(٢) تفسير مجاهد ج ١ / ٣٧٨ ، تفسير الطبري ج ١٥ / ١٧٦ .

(٣) تفسير القرطبي ج ٥ / ٤٠٥٠ .

(٤) تفسير القرطبي ج ٥ / ٤٠٥٠ .

(٥) تفسير ابن كثير ج ٤ / ٤٦٣ .

(٦) سورة النبا آية (٢٣) .

- وقد يتعرض مجاهد رضى الله عنه الى العبرة من ذكر الزمن فى القرآن

مع عدم تكلف البحث عن تحديد هذا الزمن .

فمن ذلك : " ولبثوا فى كهفهم ثلاثمائة سنين وازدادوا تسعا " (١)

ذكر الله عز وجل المدة التى استغرقها أصحاب الكهف فى النوم
ليظهر للناس قدرته على احياء الموتى وقدرته على شرق سنته فى الكون
لحكمة يريد بها .

ومجاهد رضى الله عنه فى تفسيره للآية يسلك المسلك الصحيح ولم يجزم
بتحديد المدة التى لبثها أصحاب الكهف فى النوم ان لا فائدة من تحديدها
والعبرة من ذكرها بيان قدرة الله سبحانه على البحث واظهار عنايته
بهم ولا الفتية الذين آمنوا به وتأييده لهم .

قال مجاهد :

الله أظم بما لبثوا (٢) ، وفى رواية قال : أى لا يعلم ذلك الا هو
أو من أطلعه عليه من خلقه . (٣)

والى هذا سار فريق من العلماء من بعده . يقول الكلبى فى تفسيره :
" والله أظم بما لبثوا " (فهذا من كلام الله تعالى وأنه بيان لما أجمل فى
قوله " فضرينا على ثلاثمائة سنين وازدادوا تسعا " ومعنى قول " الله أظم
بما لبثوا " على هذا أنه أظم من الذى اختلفوا فيه وقد أخبر بمدة لبثهم
فاخبره هو الحق لأنه أظم من الناس وكان قوله " قل الله " احتجاجا
على صحة ذلك الاخبار . (٤)

(١) سورة الكهف آية (٢٥) .

(٢) تفسير الطبرى ج ١٥ / ١٥٢ .

(٣) تفسير ابن كثير ج ٣ / ٧٩ .

(٤) التسهيل لعلوم التنزيل للكلبى ج ٢ / ١٨٦ .

عنصر الشخصية :

ومن عناصر القصة التي أبرزها القرآن الشخص وهو لازم لتكوين القصة والشخص في القصة القرآنية قد يكون شخصا مثاليا وقدوة حسنة دارت حوله أحداث القصة ، وقد يكون شخصا ماديا ، وقد يكون رجلا أو امرأة أو طائرا . - ومجاهد يهتم بإبراز الشخص في القصة القرآنية ويبين وجه العبرة من ذكره وما صدر عنه أو ما حصل له أو ما اتصف به من صفات الخير ، ويشير إلى ذلك ويظهر هذا في الحديث عن الرسل ضمن أهداف القصة .

فإن ذكر القرآن اسم الشخص فإن مجاهدا أيضا يذكره وقد يحاول أن يستنبط من اسمه ما اتصف به هذه الشخصية من عنصر الخير متى استحقت هذه المرتبة العالية من القدر والشرف .

- في ذكر ما يتعلق به أو بسبب تسميته - فعند قوله تعالى " واسماعيل " وادريس وذا الكفل كل من الصالحين " (١) عن مجاهد قال : لم يكن ذى الكفل نبيا وإنما كان رجلا صالحا .. (٢)

بين مجاهد أنه لم يكن نبيا وإن كان له من الصفات العالية ، ومن الأعمال الصالحة ما استحق أن يقرن الله اسمه مع أسماء الأنبياء والرسل . ثم أشار إلى بعض أعماله الصالحة فقال : لما كبر اليسع قال : لو أنى استخلفت رجلا طوى الناس يعمل طيهم في حياته حتى أنظر كيف يعمل فجمع الناس فقال من يتقبل مني بثلاث أستخلفه : يصوم النهار ويقوم الليل ولا يغضب ؟ قال : أقام رجل تزديده العين فقال : أنا فقلت أنت

(١) سورة الأنبياء آية (٨٥) .

(٢) قصص الأنبياء لابن كثير ص ٢٧٥ .

تصوم النهار وتقوم الليل ولا تغضب ؟ قال : نعم قال : فرده ذلك اليوم وقال مثلها في اليوم الآخر فسكت الناس وقام ذلك الرجل فقال : أنا فاستخلفه (١) وكأنه سمى بذى الكفل لأنه تكفل اليسع بالقيام بالأمر من بعده .

وفي رواية أنه سمى ذى الكفل لأنه تكفل بأمر فوفى به . (٢)

فمجاهد يلاحظ من الاسم ما يستنبط به صفة الشخص فسماه الله ذى الكفل طو سبيل تعظيم ما كان يعمل من الأعمال الصالحة .

- وقد لا يذكر القرآن اسم الشخص الذي دارت حوله أحداث القصة فشخصيات القرآن ليست مقصودة لذاتها ولا تذكر في القرآن تمجيذا لها ولكن الثمن من ذكرها أنها نموذج للخير والشر ولذكر الحوادث التي حصلت لها والعبرة من هذا الحدث .

- فإن لم يرد للشخص اسما يكتفى مجاهد بما اتصفت به هذه الشخصية من عناصر الخير والرشد والاعتدال .

فعند قوله تعالى " قال أوسطهم لم أقل لكم لولا تسبحون " (٣)

عن مجاهد قال : أوسطهم : أي أعدلهم وخيرهم ، (٤)

فالقرآن لم يذكر اسم أوسطهم هذا إلا أن مجاهد استنبط من أخلاق أوسطهم أنه وسط في كل صفاته ومنها أعدلهم وخيرهم ، وهذا الذي تتطلب الحاجة إليه من البيان في هذا الموضع .

(١) قصص الأنبياء لابن كثير ص ٢٧٥ ، أنظر تفسير الطبري ج ٩/١٧ هـ القصة مدلوله .

(٢) هامش تفسير مجاهد ج ١٤/١ هـ .

(٣) سورة (ن) آية (٢٨) .

(٤) تفسير ابن كثير ج ٤/٤٠٦ هـ .

٤- وقد يبحث مجاهد عن اسم الشخص الذي حصلت له القصة فيرويه عن أهل الكتاب ان وجدت عند هم وهو حينئذ من الاسرائيليات التي يجوز أخذها . من ذلك يقول الله تعالى " قال قائل منهم لا تقتلوا يوسف وألقوه في غيابت الجب " (١)

وذلك حين تنالا أخوة يوسف على قتله لم يذكر القرآن اسم هذا القائل بل اكتفى بما قاله من النصح ، وهذا هو المراد . فقال مجاهد : اسم هذا القائل هو شمعون . (٢)

- ومن ذلك ما جاء عند قوله تعالى " وشهد شاهد من أهلها " (٣) قيل كان رجلا قريبا الى قاطير بعلمها ، وقيل قريبا اليها ، ومن قال انه كان رجلا ابن عباس ومجاهد . (٤)

(٥) - ومن ذلك ما جاء عند قوله تعالى " ألم تر الى الذي حاج ابراهيم في ربه " قال مجاهد : هو نمروذ بن كنعان . (٦) - ومن ذلك يقول تعالى " قال الذي عنده علم الكتاب أنا آتيك به . . . " (٧) قال مجاهد : اسمه أسطوم . (٨)

فان لم يجد مجاهد اسم الشخص في القرآن أو السنة يأخذ مجاهد من أهل الكتاب ، وذلك لأن قصص القرآن لم تسرد الأحداث بكل تفاصيلها وملابساتها بل اقتضت على مواطن العبر .

-
- (١) سورة يوسف آية (١٠) .
 (٢) تفسير ابن كثير ج ٢ / ٤٧٠ ، هامش تفسير مجاهد ج ١ / ٣١١ ، قصص الأنبياء لابن كثير ص ٢٣٣ .
 (٣) سورة يوسف آية (٢٦) .
 (٤) قصص الأنبياء لابن كثير ص ٢٤٠ . (٥) سورة البقرة آية (٢٥٨)
 (٦) تفسير مجاهد ج ١ / ١١٥ . (٧) سورة النمل آية (٣٩)
 (٨) تفسير مجاهد ج ٢ / ٤٧٢ ، تفسير الطبري ج ١٩ / ١٠٢ .

٥ - وقد يجمع مجاهد بين ما أخذ من بنى اسرائيل وما يفهم من هذا الاسم فى اللغة العربية .

ومن ذلك ما جاء عند قوله تعالى " قال يا أيها الملأ أياكم يأتينى بعرشها . قبل أن يأتونى مسلمين قال عفريت من الجن أنا آتيتك به قبل أن تقوم من مقامك وانى عليه لقوى أمين ، قال الذى عنده علم من الكتاب ½ أنا آتيتك به قبل أن يترد اليك طرفك وانى عليه لقوى أمين " (١)

بين مجاهد معنى عفريت من الجن فقال : مارد من الجن .
ثم ذكر لنا اسمه فقال : كوزن . (٢)

٦ - وقد يبرز شخصيات القصة ولا يتعرض لما حصل منها من أحداث .
قال تعالى " عبس وتولى أن جاءه الأعمى وما يدريك لعله يزكى أو يذكر فتتفعه لذكرى أما من استغنى فأنت له تصدى " (٣)

بين مجاهد المراد بالأعمى ، ومن المراد بالذى استغنى .

فقال : الأعمى ابن أم مكتوم وهو رجل كمن بهنى فمهز .
أما من استغنى : يمتن رجل من قریش وهو أُمَيَّة ، خلف : (٤)
وفى رواية : عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة . (٥)

وما ذكره مجاهد هو ما جاء فى الحديث عن عائشة رضى الله عنها قالت :
أنزلت عبس وتولى فى ابن أم مكتوم الأعمى ، فقالت : أتى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل يقول أرشدنى قالت : وعند رسول الله صلى الله عليه وسلم من عظماء المشركين ، قالت : فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرض عنه ويقبل على الآخر ويقول أترى بما أقول بأسا فيقول لا ، ففى هذا أنزلت عبس وتولى . (٦)

(٢) تفسير ابن كثير ج ٣ / ٣٦٣ -

(١) سورة النمل آية ٣٨ ، ٣٩

تفسير الطبرى ج ١٩ / ١٠٢ -

(٣) سورة عبس الآيات (١ - ٥) .

تفسير مجاهد ج ٢ / ٤٧٢ .

(٤) تفسير مجاهد ج ٢ / ٧٣٠ .

(٥) هامش تفسير مجاهد ج ٢ / ٧٣٠ .

(٦) المستدرک لابی الحاکم ٥١٤ / ٢ كتاب التفسير باب تفسير سورة عبس وتولى

أما ما جاء من مجاهد من أن المراد بـ "أما" من استغنى "هو أمية" ابن خلف ، فلعل هو المراد بما جاء في الحديث "فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرض منه ويتقبل على الآخر .

وما جاء في الرواية الأخرى من مجاهد : أن المراد عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة ، فلعل هو هؤلاء هم القوم الذين كانوا مع أمية بن خلف . وهكذا أبرز مجاهد شخصيات القصة جميعا ليتم فهم المراد . وان لم يتعرض لأحداث القصة بالشرح والبيان ولعله رأى أن ذلك واضحا مما ذكره القرآن .

٧ - وقد يكون الشخص طافرا .

ومجاهد يبين ما يتعلق به فيقول عند قوله تعالى " أرسل عليهم طائرا أبابيل " (١)

عن مجاهد قال : أبابيل : شتى متتابعة مجتمعة ، فيستبسط مجاهد من تسمية هذه الطيور صفاتها وأنها كانت جماعات متتابعة كما فهم هذا من اللفظة ، وهذا حسن .

إلا أنه فسر معناها مرة أخرى فقال : كانت الطير الأبابيل مثل التسنق يقال لها منقا ونفريق . (٢)

وروى ابن أبي حاتم بسنده عن عبيد بن عمير قال : لما أراد الله أن يهلك أصحاب الفيل بعث عليهم طيرا أنشعت من البحر أمثال الخطاطيف كل طير منها يحمل ثلاثة أحجار حجريين في رجليه وحجرا في منقاره قال فجاءت حتى صفت على رؤوسهم ثم صاحت وألقت ما في أرجلها ومنقارها فما يقع حجر

(١) سورة الفيل آية (٣) .

(٢) تفسير ابن كثير ج ٤ / ٥٥١ .

طى رأس رجل الا خرج من دبره ولا وقع على شيء من جسده الا خرج مسن
الجانب الآخر هبت الله ريحا شديدة فضربت الحجارة فزادت بها شدة
فأهلكوا جميعا . (١)

وهذا الذى ذكره مجاهد من أحجام تلك الطيور مخالف لما رواه ابن اسحاق
وغيره من أنها فى أحجام الخطاطيف .

وأورد ابن كثير رواية ابن اسحاق فى تفسير الآية فقال " وأرسل الله
طيهم طيرا من البحر أمثال الخطاطيف والهلجان مع كل طائر منها ثلاثة
أعجار يعطيها . سجر فى منقاره وسجران فى رجله أمثال الحمص والعدس
لا يصيب منهم أحد الا هلك . وليس كلهم أصابت وخرجوا هاربين يتسددون
الطريق . (٢)

ارتضى ابن كثير رواية ابن اسحق وفسرها الآية .
وفى المستدرج :

" فأقبلت مثل السحابة من نحو البحر حتى ألتهم طيرا أبابيل التسوق
قال بالله عز وجل " ترضيهم بتجارة من سجيل " قال : فجعل الفيل يعسج
عيا فجعلتهم كعصف مأكول (٣) .

(١) تفسير ابن كثير ج ٤ / ٥٥١ .

(٢) تفسير ابن كثير ج ٤ / ٥٥٠ .

(٣) المستدرج لابن الحاکم ج ٢ / ٣٥٥ كتاب التفسير تفسير سورة الفيل

وقال صحن الاسناد ولم يخرجاه .

عنصر الحدث :

والحدث من عناصر القصة القرآنية ، وغالبا ما يكون منسجما مع الغرض الذى سيقت من أجله القصة ومرتبطة بالحدث والشخصية والسوار وهو الدريق الى الهدف المقصود من أجل القصة سواء كان هذا الغرض الدعوة الى الله أو الهداية أو الدعوة الى الايمان الى غير ذلك .

١ - يبرز مجاهد الحدث سواء كان صراعا بين الخير والشر أو الحق والباطل أو الكفر والايمان ، وعزب المؤمنين وعزب الكافرين .

وان كان المصور الذى يدور طيه الصراع واحدا ، الا أن القرآن يبرزه بأشكال شتى . وبصور مختلفة تعرض لها مجاهد بالتفسير والبيان ليتضح المقام .

- من ذلك يقول الله تعالى " وتالله لأكيدن أصنامكم بعد أن تولوا مدبرين فبعلهم جذاذا الا كبير ^{البحر} لهم لعلهم يرجعون " (١)

بين مجاهد هذا الصراع بين ابراهيم أبو الانبياء وبين قومه المشركين متمثلا فى الرجل الذى سمع ابراهيم يقول مجاهد :

قال قوم ابراهيم حين استتبعه قومه الى عيد لهم فأبى وقال : انى سقيم فسمع منه وعيد أصنامهم رجل منهم استأخر وهو الذى يقول سمعنا فتى يذكرهم يقال له ابراهيم . (٢)

- ومن ذلك ما جاء عند قوله تعالى " هذان غصمان اختصموا فى ربهم فالذين كفروا قطعتم لهم ثياب من نار يصب من فوق رؤوسهم الجعيم " (٣)

(١) سورة الأنبياء آية (٥٨) .

(٢) تفسير الطبري ج ١٧ / ١٨ .

(٣) سورة الحج آية (١٩) .

"هذان خصمان اختصموا في ربهم" من مجاهد قال : هذه الآية

(١)

مثل الكافر والمؤمن اختصما في البحث .

بين مجاهد صراع هذين الخصمين وأنها المؤمن والكافر ، كما بين

صراع هذين الخصمين وأنها اختلفا في قضية البحث .

- ومن ذلك صراع لوط مع قومه ، فعند قوله تعالى " ولما جاءت رسلنا لوطا

سواء بهم وضاق بهم ذرعا وقال هذا يوم صيب " (٢)

قال مجاهد : شديد بلاؤه وذلك لما يعلم من مدافعتة الليلة عنهم

كما كان يصنع بهم في غيرهم وكانوا قد اشترطوا عليه أن لا يضيف أحدا ولكن

(٣)

رأى ما لا يمكن التحيد عنه .

انغمس قوم لوط في الفواحش والخبائث واستحكمت فيهم الشهوات

صلوا الناحشة جهرا ، قال مجاهد في قوله " أثنكم لتأتون الرجال وتقطعون

السبيل وتأتون في ناد يكتم المنكر . " (٤) قال : كانوا يأتون بعضهم بعضا

(٥)

في الحاء .

وهذه صورة من صور صراع لوط مع قومه رغبة منه في إصلاحهم وتعادى منهم

في شهواتهم بأن استحكمت الشهوة تمكن الفساد وانتشر وألفه الناس وأصبح

التنزه عنه جرما يستحق طيه صاحبه ال نفى والتغريب " أخرجوهم من قريبتكم

(٦)

انهم أناس يتطهرون " (٧)

ومن ذلك صراع نوح مع قومه ،

قال تعالى " ثم اني دعوتهم جهارا ثم اني أظننت لهم وأسررت لهم

(٨)

أسراراً " (٩)

(١) تفسير ابن كثير ج ٣ / ٢١٢ .

(٢) سورة هود آية (٧٧) .

(٣) قصص القرآن لابن كثير ص ١٩٨ .

(٤) سورة العنكبوت آية (٢٩) .

(٥) تفسير مجاهد ج ٢ / ٩٩٤ .

(٦) سورة الاعراف آية (٨٢) .

(٧) سورة نوح آية ٨ ، ٩ .

= قال مجاهد : الجهار : الكلام المعلن به ، وقوله : " ثم أظنت لهم وأسرت لهم أسراراً " يقول : صرحت لهم وصحت بالذي أمرتني به من الإنذار . وأسرت لهم أسراراً : يقول أسرت لهم ذلك فيما بين وبينهم في خفاء . (١)

وبين مجاهد صراع نوح مع قومه وكفاحه الطويل معهم وأصرارهم طويلاً موقفهم وطى ما هم عليه من الضلال .

صراع عنيف بين نوح عليه السلام ورغبته في إصلاح قومه وبين قومه وصدودهم عن الحق ، دأبهم إلى الخير ، بكل الطرق وبشتى الوسائل صرخ وصاح وبشر وأنذر وأخفى وأسر دأبهم ليلاً ونهاراً فلم يستجيبوا إلا القليل منهم وظل هذا الصراع مدة ألف سنة إلا خمسين عاماً .

قال تعالى " ما لكم لا ترجون لله وقاراً وقد ^{خلق} جعلكم أطواراً " (٢)

قال مجاهد : لا ترون لله عظمة ، وفي رواية : لا تبالون بعظمة ربكم قال : والرجاء : الدامع والمخافة ، وقد خلقكم أطواراً : قال : تراب ثم نطفة ثم من طقة ثم ما ذكر حتى يتم خلقه . (٣)

ومن ذلك ما جاء من صراع الخير والشر .

قال تعالى " هذان خصمان اختصموا في ربهم فالذين كفروا قطعنا عنهم شيا من نار يصب من فوق رؤوسهم الجحيم يصهر به طافى بطونهم والجلود ولهم مقامع من عديد كلما أرادوا أن يخرجوا منها من غم أعيدوا فيها وذوقوا عذاب الحريق " (٤)

-
- (٢) تفسير الطبري ج ٥٨/٢٩ ، (٣) سورة نوح آية (١٣) .
(٣) تفسير الطبري ج ٦١/٢٩ ، (٤) سورة الحج آية (١٩) .

عن مجاهد قال : مثل الكافر والمؤمن اختصامهما في البعث ، قال :
فالكافر قطعت له يثياب من نار والمؤمن يدخله الله جنات تجري من تحتها
الأنهار . (١)

وقال : يصهر به : يذاب به اذابة . (٢)

روى الحاكم بسنده عن طي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قال :
هذان خصمان اختصموا في ربهم " قال نزلت فينا وفي الذين بارزوا يوم بدر
عتبة وشيبة والوليد . (٣)

فما جاء في الحديث يؤيد ما ذهب اليه مجاهد وأن حمل مجاهد اللفظ
على العموم ، فالصراع بين أهل الايمان وأهل الكفر قائم ومستمر ، ويوضح
مجاهد أن الصراع بينهما كان في قضية البعث والنشور .

٢ - يتعرض مجاهد للون الصراع بين الحق والباطل وإن كانت عن طريق
المحاجة الفعلية كما فعل ابراهيم عليه السلام .

فمن ذلك يقول الله تعالى " فجعدهم جذاذا الا كبيرا لهم لعلمهم
اليه يرجعون " (٤)

فهذا من نوع صراع بالفعل بين الحق والباطل يتناوله مجاهد بالتفسير
والبيان لما له من أهمية .

فيقول : وجعل ابراهيم الفأس التي أهلها أصنامهم مستدا إلى صدر
كبيرهم الذي تركه ولم يكسره . (٥)

(١) تفسير الطبري ج ١٠٠/١٧ (٢) تفسير مجاهد ج ٤٢١/٢ .

(٣) المستدرک لابن الحاکم ٣٨٦/٢ کتاب التفسیر سورة الحج ، وقال

هذا حديث صحيح الاصل عن طي رضي الله عنه وقد اتفق الشيخان
على اخراجه من حديث الثوري .

(٤) سورة الأنبياء آية (٥٨) .

(٥) تفسير الطبري ج ٢١/١٧ وتفسير مجاهد ج ٤١٢/١ .

وذلك ليقيم ابراهيم الحجة على قومه ويريهن بالبرهان على فساد ما هم عليه
عاكفون فسار بهم في الجدل الى ناحية أخرى غير المقالة ليلخ قصده وليأخذ
القول من أنواهم على بطلان ما يعتقدون ، وهو من نوع الصراع بين الحق
والباطل التي اعتنى بها مجاهد .

ويبين مجاهد صورة الصراع بين الحق والباطل المتمثل في شخصية قابيل
وهابيل مشهرا الى خلجات أنفسهم والباعث لهذه الجريمة الأولى على
الأرض والندم طيها .

ومن ذلك يقول الله تعالى " واطلطيهم نبأ ابني آدم بالحق ان قريبا
قربانا فتقبل من أحدهما ولم يتقبل من الآخر قال لأقتلنك قال انما يتقبل الله
من المتقين " (١)

عن مجاهد أن الذي قرب الشاة هو هابيل ، وأن الذي قرب الطعام هو
قابيل وأنه تقبل من هابيل شاته ولم يتقبل من قابيل (٢) .
" اني أريد أن تبوء بأثمي وأثمك " (٣)

عن مجاهد : أي باثم قتل واثم الذي طيئ قبل . وفي رواية : اني
أريد أن يكون طيئ خطيئتي ودمي فتبوء بهما جميعا (٤) .

وفي رواية : عن مجاهد قال : ان الدافع عن النفس لم يكن مباحا فسي
ذلك الوقت . (٥)

تناول مجاهد بالشرح والتفصيل الصراع الذي حصل بين قابيل وهابيل
وهو صراع يمثل الخير والشر ، الشر المتعادي في الظلم والبطش ، والخير

(١) سورة المائدة آية (٢٧) . (٢) تفسير ابن كثير ج ٢ / ٤٣ .

(٣) سورة المائدة آية (٢٩) . (٤) تفسير ابن كثير ج ٢ / ٤٤ .

(٥) تفسير الطبري ج ٦ / ١٢٤ .

المبتعد عن الشر المدافع عن نفسه .

فهابيل في حلمه وعقله وصبره طوى قابيل في جنونه وثورته فهابيل يقدر أن يقتل قابيل ويبطشه ولكنه يخاف الله في أخيه ويبقى عليه ويتوعد أنه هو أقدم طوى قتله أنه سيعمل ذنوبا لا طاقة له بها فرغم تسامح هابيل وتسليم أمره لله مخافة الاثم إلا أن نفس قابيل الحاقدة المستعدة لارتكاب الاثم والمستهوكة بالجريمة قتلت هابيل .

يقول مجاهد مبينا ما يختلج في نفس المجرم عندما تسهل له نفسه الخبيثة طريق الشر وتمهده له ويطيعها .

يقول : لم يدرك كيف يقتله حتى ظهر له ابليس فعلمه ذلك ، ظهر في صورة طير فأخذ طيرا آخر وترك رأسه بين حجرين فشرحه وقابيل ينظر ففعل مثله .^(١)

فهذا صراع بين الخير والشر يصوره مجاهد ضمن أحداث القصة وكأنه يعيش صراع القصة بما فيه من خلجات وخواطر وأحاسيس .

ثم يبرر مجاهد موقف هابيل بأن الدافع عن النفس ورد الظلم لم يكن مباحا في تلك الشريعة .

(١) تفسير التبيان للطوسي ٤٩٧/٣ مكتبة الأمين .

والحوار من أحداث القصة التي اهتم بها مجاهد :

فأهتم بتفسير الحوار في أحداث القصة فالحوار هو المحرك للأحداث
والمصور للأشخاص والموصل الى المفزى .
والملاحظ في الحوار أنه يأتي بصور عديدة :

١ - ان قد يكون هذا الحوار بين شخصين ، وقد يكون حوارا فيما بين
الشخص وقلبه ، أو بينه وبين عقله .

فمن الحوار الذاتي ما جاء في قصة أصحاب الجنة :
قال تعالى " فأطلقوا وهم يتخافتون أن لا يدخلها اليوم طيكم مسكين
وعدوا طي جرد قادرين " (١)

عن مجاهد قال : أضربوا في أنفسهم أن لا يدخل طيهم مسكين (٢)
وعنه قال : غدا طي أمر قد قدروا عليه وأجمعوا عليه أنفسهم أن لا يدخل
طيهم مسكين . (٣)

بين مجاهد أن هذا الحوار كان من الحوار الذاتي بين الشخص وقلبه
وبينه وبين عقله .

فأصاب الجنة أضربوا وأسروا في أنفسهم أن يحرموا الفقراء ولا يمكنوهم
من الدخول طيهم ، وكأن مجاهد يرى أن الله عاقبهم طي سوء نيتهم .

٢ - ويتناول مجاهد الحوار الذي ورد في القصة بالشرح والبيان ليتم فهم
المعنى وفي ذلك يقول تعالى " فلما بلغ معه السعي قال يا بني اني أرى في
المنام أني أذبحك فأنظر ماذا ترى قال يا أبت افعل ما تؤمر ستجدني ان
شاء الله من الصابرين فلما أسلما وتلاه للجبين " (٤)

(١) سورة القلم الايتين (٢٣ - ٢٤) .

(٢) تفسير مجاهد ج ٢ / ٦٨٩ .

(٣) هامش تفسير مجاهد ج ٢ / ٦٨٩ .

(٤) سورة الصافات الايتين (١٠٢ - ١٠٣) .

فلما أسلما وتله للجبيين : قال مجاهد : أى صرعه طوى وجهه ليذبحه
من قفاه ولا يشهد وجهه عند ذبحه ليكون أهون طيه ، وفى رواية أنه
أكبه طوى وجهه . (١)

وفى رواية قال : وضع وجهه طوى الأرض فقال : يا أبتى لا تذبحنى وأنت
تنظر فى وجهى حتى أن ترحنى فلا تجهر (٢) طوى وأوثق يدي أمام رقبتي
ثم ضع وجهى طوى الأرض . (٣)

وضع مجاهد السوار الذى حصل بين إبراهيم وابنه اسماعيل عليهما
الصلاة والسلام حين استسلما وانقادا لأمر الله .

٣ - فى تعرض مجاهد للحواريين المراد ويشرح المعنى بما يتفق وعصمة
الأنبياء .

فعند قوله تعالى فى قصة لوط " وجاءه قومه يهرعون اليه ومن قبل كانوا
يعملون السيئات قال يا قوم هو هؤلا بناتى هن أظهر لكم فأتقوا الله ولا تخسرون
فى ضيفى أليس منكم رجل رشيد . (٤)

وفى الحديث عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : لما جاءت رسل الله لوطا
ظن أنهم شيخان لفخرة فأدناهم حتى أقعدهم قريبا وجاء ببناته وهن ثلاث
فأقعدهن بين أضيافه وبين قومه فجاء قومه يهرعون اليه فلما رأهم قال :
هو هؤلا بناتى ههنا أظهر لكم فأتقوا الله ولا تخرون فى ضيفى قالوا مالنا فى
بناتك من حق والله لتعلم ما نريد . (٥)

(١) تفسير ابن كثير ج ٤ / ١٥٠

(٢) فى التابرى : فلا تجهز طوى والأجهز تمام القتل .

(٣) تفسير مجاهد ج ٢ / ٥٤٤

(٤) سورة هود آية (٧٨)

(٥) المستدرک لابن الحاکم کتاب التفسير تفسير سورة هود ج ٢ / ٤٤٤

وقال صحيح طوى شروط الشيخين ولم يخرجاه ، الحديث صحيح وأمره الداهى

الا أن مجاهدًا عمل معنى بناتى طوى المعنى العام ورأى أن هذا

الأنسب وهو ما يتفق مع عصمة الأنبياء وما تؤيده القراءات .

فقال : لم يكن بناته ولكن كن من أمته وكل نبي أبو أمته . وذهب إلى

رأى مجاهد ابن كثير وقال ابن جرير : أمرهم أن يتزوجوا النساء ولم يمرض
طبيهم سفاحا .

ويقال في بعض القراءات " النبي أولو بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه
أمهاتهم وهو أب لهم " (١)

٤ - وقد يشتر مجاهد أحداث القصة بكل حركاتها ويقرب المثال بما هو
مكتعارف بين الناس ليتم فهم المراد ويكمل المشهد .

قال تعالى " وحشر لسليمان جنوده من الجن والانس والطير فهم يؤزعون " (٢)

قال مجاهد : فهم يؤزعون : جعل طوى كل صنف وزعة يردون أولها طوى
آخرها لئلا يتقدموا في المسير كما يفعل الطوى اليوم . (٣)

وقريب مما جاء ذكره مجاهد ما جاء عن ابن عباس قال : كان سليمان

ابن داود يوضح له ستمائة ألف كرسى ثم يجيئ أشراف الانس حتى يجلسوا مما

يليه ثم يجيئ أشراف الجن حتى يجلسوا مما يلي الانس ثم يدعوا الطير
فيأثمهم ثم يدعوا الرين فتحملهم فيسير في الغداة الواحدة مسيرة شهر . (٤)

فمجاهد صور الحدث وأبرزه وتناوله بالشرح والتفصيل ثم مثل له بما هو

متعارف ومشهور بين الناس حين قال : " كما يفعل الطوى اليوم " ليتم فهم

المراد من الآية .

(١) تفسير ابن كثير ج ٢ / ٤٥٣ .

(٢) سورة النمل آية (١٧) . (٣) تفسير ابن كثير ج ٣ / ٣٥٨ .

(٤) المستدرک لابن الحاکم ج ٢ / ٤٠٥ كتاب التفسير تفسير سورة النمل

وقال حديث صحيح طوى شرط الشيخين ولم يخرجاه .

وهكذا يهتم مجاهد بإبراز أهم عناصر القصة بما يحقق الغرض وأن كان
قصص القرآن له سمياته وخصائصه وأهدافه وصفاته وسميه وطريقة عرضه وأدائه
وموضوعه وعناصره المستقلة به إلا أنه يوافق بعض القصص الفني في عناصره .
ويتفق بعد كل هذا هدف القصص القرآني الهداية والارشاد .

أهداف القصة :

كان مجاهد رضى الله عنه فى تفسيره للقصص القرآنى يستنبط العبر فى كثير من الاحيان ويشير اليها .

والعبرة التى يظهرها مجاهد قد تكون مضمرة فى ثنايا القصة لا تظهر لكل الناس بل تحتاج الى تفهم وتهقل ، وهنا يشير مجاهد الى بعضها ومن أهم أهداف القصة القرآنية :

بيان أن وسائل الأنبياء فى الدعوة واحدة وأن استقبال قومهم لهم متشابه وأن الله ينصر أنبياءه فى النهاية ويهلك المكذبين بما يحل بهم من العذاب الأليم . واهتم مجاهد بهذا الهدف فى تفسيره لقصص القرآن وبين كيف أهلك الله الأمم السابقة ليعتبر غيرهم .

اقتضت سنة الله فى عاده الأنبياء أن يلاقوا ما يلاقوه من الأذى الكبير من أقوامهم والسخرية والاستهزاء وأنواع الشدائد .
فيصبروا من أجل نهوض الدعوة وتبليغ الرسالة . .
حتى يأتيهم نصر الله وتأييده .

والقرآن قصطينا ملاقاته الرسل فى دعوتهم وكيف كابدوا وصبروا بالرغم من ضعف حالهم وقلة مناصريهم حتى جاءهم نصر الله . هذا نوع عهد الله ورسوله يقول له قومه فى قوله تعالى " أنؤمن لك ، واتبعك الأردلون " (١) فقال مناديا رقه مستعينا به سائله تأن يحينه طوى ضعفه " انى مغلوب فانتصر " (٢)
ويقول لوط " لو أن لى بكم قوة أو آوى الى ركن شديد " (٣)
ويقول قوم شعيب له " ولولا رهطك لرجمناك وما أنت طينا بعزير " (٤)

-
- (١) سورة الشعراء آية (١١١) . (٢) سورة القمر آية (١٠) .
(٣) سورة هود آية (٨٠) . (٤) سورة هود آية (٦١) .

ومع ضعف شأنهم إلا أنهم كابدوا حتى جاءهم النصر من عند الله .

باهلآة مخالفهم .

- اهتم مجاهد ببيان عقوبة المكذبين وما تنكب بهم من ألوان العذاب

والمصائب والآفات .

لأن في هذا وعيدا للمكذبين والمعاندين وانذارا لهم وأنه سيحل بهم ما حل بالأمة السابقة المماثلة لهم في الكفر والمعاصي والعناد وأن هذا من سنن الله فالله يظهر الحق ولو بعد حين وينصر أولياءه ورسله ويهلك أعداءهم .

وتعرض مجاهد للآيات ويدين ألوان العذاب الذي حل بالأقوام السابقة .

فهذا رسول الله لوط صلى الله عليه وسلم أرسل الى قومه الذين فتفتشت فيهم الفاحشة المعروفة التي جانبوا فيها الفطرة وتجاوزوا فيها الحدود فكان موقفهم أن هددوه باخراجه من بلده ان لم يرجع عن دعوته فاستحقوا عذاب الله . قال تعالى " فلما جاء أمرنا جعلنا عاليها سافلها وأمطرنا عليها حجارة من سجيل منضود مومسومة عند ربك وما هو من الظالمين ببعيد " (١)

قال مجاهد : أخذ جبريل قوم لوط من سرخهم وودورهم حطهم بمواشيهم وأمتعهم ورفعهم حتى سمع أهل السماء نباح كلابهم ثم كفأها وكان حطهم على خوافر جناحه الايام من قال : ولما قلبهم كان أول من سقط منهم شرفاؤها . (٢)

بين مجاهد ما لاقاه قوم لوط الذين انغمسوا في الفواحش والنجاسات من

العقاب الأليم ، ليكونوا عبرة لغيرهم من اللاحقين .

(١) سورة هود آية (٨٣) .

(٢) تفسير ابن كثير ج ٢ / ٤٥٥ ، قصص الانبياء لابن كثير ص ٢٠٢ .

وهذه قصة عاد قوم لوط الذين اتغذوا آلهة من دون الله وبلشوا
بالضعيف بلش الجبارى وثفاخروا فى رفع البناء الشامخ للمفاخرة
واللعب .

لما عصوا ربهم ورسوله ولم يجد معهم التذكير والتبشير والا نذار
حل بهم عذاب الله .

قال تعالى " وفى عاد اذ أرسلنا عليهم الريح العقيم ماتذر من
شئ أئت عليه الا جعلته كالرميم" (١)

قال مجاهد : العقيم التى ليس فيها رحمة ولا تلقح شيئاً . (٢)

وقال تعالى " فلما رأوا عارضا مستقبل أوديتهم قالوا هذا عارض
مطرنا بل هو ما استعجلتم به ريح فيها عذاب أليم تدمر كل شئ
بأمر ربها فأصبحوا لا يرى الا مساكنهم كذلك نجزي القوم المجرمين" (٣)

قال مجاهد : سقطت رؤوسهم كأمثال الأغبية وفردت وتطرقست
أعناقهم . (٤)

وقال تعالى " انا أرسلنا عليهم ريحا صرصرا فى يوم نحس مستمر
تنزع الناس كأنهم أعجاز نخل منقعر . (٥)

وقال تعالى " فأرسلنا عليهم ريحا صرصرا فى أيام نحسات لنذيقهم
عذاب العزى فى الحياة الدنيا" (٦)

(١) سورة النذاريات (٤١ - ٤٢) . (٤) هامش تفسير مجاهد ج ٢ / ٢٣٧
(٢) تفسير مجاهد ج ٢ / ٦٢٠ . (٥) سورة القمر الآيتين (١٨ - ٢٠)
(٣) سورة الاحقاف آية (٢٥) . (٦) سورة فصلت آية (١٦)

صرصر : عن مجاهد قال يعنى ريبا شديدا الشوم طيهم ، فى أيام مشائم .
وهكذا يهتم مجاهد ببيان هلاك الأمم الظالمة التى أهلكتها الله لتكون
حرة لخيرها .

قال تعالى " وكم قصصنا من قرية كانت ظالمة وأنشأنا بعدها قوما آخرين " (١)
وفى بيان ما حل بالأمم الظالمة طينذار لخيرهم قال تعالى " ألم يروا كم
أهلكنا من قبلهم من قرية مكناهم فى الأرض بما لم تمكن لكم فأرسلنا السماء طيهم
مدارا وجعلنا الأنهار تجري من تحتهم فأهلكناهم ببند نههم وأنشأنا من بعدهم
مقرنا آخرين " (٢)

وكان مجاهد باهتمامه بشئ العذاب الذى حل بالأمم السابقة يضع
يده على العبرة المقصودة من وراء هذا القصص لأن الانذار والوعيد وما حل
بالأمم السابقة من هلاك فيه معنى تهذيب اصلاحي ~~بهم~~ الله بسببه الكثير
من عباده الى طريق الحق .

ومن العبر التى أبرزها القرآن فى القصص القرآنى بيان ابتلاء الله
لعباده الصالحين من أجل الدعوة ، وكيف صبروا حتى جاءهم نصر الله .
فمن ذلك نبي الله يوسف طيه الصلاة والسلام الذى ابتلاه صغيرا
وكبيرا وألقوا فى السجن مظلوما لان نباله الا الترفع عن الدنيا والفواحش
والاخلاص لولي نعمته وسيدده .
حتى جاء نصر الله لأن المؤمن مهما اعترته الفتن وأسا طت به فلا بد
أن يأتيه نصر الله .

(١) سورة الأنبياء آية (١١) .

(٢) سورة الأنعام آية (٦) .

يذكر القرآن من قصة يوسف اللقطات التي تحقق العبرة وتكون أكثر دلالة على الموعظة ، ومجاهد رضى الله عنه يشير هنا الى بعض العبر حول هذه اللقطات .

قال تعالى " قالوا ان يسرق فقد سرق أخ له من قبل فأسرها يوسف في نفسه ولم يبدها لهم قال أنتم شر مكانا والله أعلم بما تصفون " (١)
عن مجاهد قال : يعنون يوسف . (٢)

عن مجاهد قال : كان أول ما دخل على يوسف من البلاد فيما بلغنى أن عمته ابنة اسحاق ، وكانت أكبر ولد اسحاق ، وكانت عندها منطقة اسحاق وكانوا يتوارثونها بالكبر وكان من اختبأها ممن وليها كان له سلماً لا ينافع فيه يصنع فيه ما يشاء وكان يعقوب حين ولد له يوسف قد غضنته عمته وكان لها وله فلم تحب أحدا حبها إياه حتى إذا ترعرع وبلغ سنوات تآقت اليه نفس يعقوب فقال يا أخته سلمى الى يوسف فوالله ما أقدر على أن يغيب عني ساعة قالت : فوالله ما أنا بتاركته ، ثم قالت : فده عندي أيما أنظر اليه وأسكن عنه لعل ذلك يسنيني عنه أو كما قالت فلما خرج من عندها يعقوب عمدت الى منطقة اسحاق فعزمتها على يوسف من تحت ثيابه ثم قالت : فقدت منطقة اسحاق طيه السراح فانظروا من أخذها ومن أصابها ؟ فالتفت ثم قالت : اكشفوا أهل البيت فكشفوهم فوجدوها مع يوسف فقالت : والله انه لو لسلم أصنع فيه ما شئت فأمسكته فما قدر يعقوب طيه حتى ماتت ، قال مجاهد : فهو الذي يقول اخوة يوسف حين صنع بأخيه ما صنع حين أخذه " (٣)

(١) - سورة يوسف آية (٧٧) . + -

(٢) تفسير مجاهد ج ١ / ٣١٩

(٣) تفسير ابن كثير ج ٢ / ٤٨٦

فيسرد مجاهد هذه القصة ليبين مدى صبر يوسف على المصائب وأن البلاء^١ نزلت به منذ طفولته ولم يزل صابرا على ألوان المصائب في سبيل الله والدعوة في سبيله حتى كشف الله عنه ذلك، وصار الأمين على خزائن مصر ، وجمعه الله بأهله وأسلم ملك مصر على يده .

يقول مجاهد عند قوله تعالى : " وكذلك مكنا ليوسف في الأرض يتبوأ منها حيث يشاء نصيب برحمتنا من نشاء " ولا نضيع أجر المعسنين ولأجر الآخرة خير للذين آمنوا وكانوا يتقون .^(١) مخبرا ما ادعاه الله سبحانه لنبيه يوسف في الدار الآخرة أعظم وأكثر وأجل مما غوله من التصرف والنفوذ في الدنيا فقد ولاه ملك مصر الريان بن الوليد الوزارة في بلاد مصر فكان الذي اشتراه من مصر زوج التي راودته وأسلم الملك على يدي يوسف طيه السلام . قاله مجاهد .^(٢)

بين مجاهد وجه الاعتبار وجانب من جوانب العبر في قصته يوسف وهو أن الله لا يدع الحق وحده فيجب الثقة بالله والأمل بنصره ، فهذا يوسف طيه السلام ابتلى صغيرا واتهم ثم وضع في الحبب بيع بيسع العبيد بالثمن الخسيع ووضع في السجن مظلوما ولبث مدة ماشاء الله أن يلبث حتى جاء نصر الله فبرأه ومكن له في الأرض حتى أصبح وزير مصر وجمع شمله بأبويه وأهله .

(١) سورة يوسف آية (٥٧) .

(٢) تفسير ابن كثير ج ٢ / ٤٨٢ .

- ومن أهداف القصة التوجيه نحو الخلق الكريم .
- ان القصة في القرآن لها مغزى أخلاقي كبير لا يخفى ، فهي تؤثر في النفس وتغالب أعماقها وتحركها نحو الخير .
- ومجاهد في تفسيره اهتم بتفسير الآيات التي تتحدث عن أخلاق الرسل والأنبياء ليتم الغرض والمراد .
- فابراهيم أبو الأنبياء ذكر لنا القرآن الكثير من أخلاقه ، فمن ذلك يقول تعالى " ان ابراهيم لأواه عليم " (١)
- قال مجاهد : الأواه : الرعيم ، وفي رواية : الموقن . (٢)
- هذه بعض صفات ابراهيم طيبة الصلاة والسلام التي امتدحه الله بها وله منها الكثير ، يقول تعالى " ان ابراهيم كان أمة قانتا لله حنيفا ولم يكن من المشركين " (٣)
- قال مجاهد : أمة : أي أمه وعده والقانت : المطيع ، وقال : كان ابراهيم أمه أي مؤمنا وعده والناس كلهم انزلوا كفار . (٤)
- قال تعالى " وقالوا كونوا هودا أو نصارى تهتدوا قل بل ملة ابراهيم حنيفا وما كان من المشركين " (٥)
- حنيفا : عن مجاهد قال : مخلصا ، وفي رواية : متبعا (٦) ، وفي رواية : الحنيف : الخاضع . (٧)

(١) سورة التوبة آية (١١٤) . (٢) تفسير مجاهد ج ١ / ٢٨٧ ،
(٣) سورة النحل آية (١٢٠) . تفسير ابن كثير ج ٢ / ٣٩٥ .
(٤) تفسير مجاهد ج ١ / ٣٥٤ . (٥) سورة البقرة آية (١٣٥) .
(٦) تفسير ابن كثير ج ١ / ١٨٧ . (٧) هامش تفسير مجاهد ج ١ / ٨٩ .

قال تعالى " ولقد آتينا ابراهيم رشده من قبل " (١)

يقول مجاهد : هديناه صغيرا . (٢)

ويقول تعالى في وصفه " وان من شيعته لابراهيم ان جاء ربه بقلب سليم " (٣)

قال مجاهد : لاشك فيه . (٤)

ومن ذلك يقول تعالى " ان ابراهيم لحليم أواه منيب " (٥)

قال مجاهد : الأواه : القانت . (٦)

قال تعالى " وابراهيم الذي وفى " (٧)

قال مجاهد : وفى : ما فرغ طيه . (٨)

هذه صفات كثيرة امتدح الله عز وجل بها ابراهيم عليه الصلاة

والسلام حتى أن الأمم ادعت أنها على طمة ابراهيم .

يقول مجاهد : عند قوله تعالى " يا أهل الكتاب لما تحاجون في ابراهيم " (٩)

قال : اليهود والنصارى فبرأه الله عز وجل منهم حين ادعت كل أمة

أنه منهم وألحق به المؤمنين من كان من أهل الخنيفية . (١٠)

وتناول مجاهد رضى الله عنه صفات مجاهد معطيا بالشرح والبيان

فمن صفاته :

١ - أنه كان أمة مؤمنا وعده والناس كلهم كفار ، ويتوعد قول مجاهد ما جاء

في الصحيح :

-
- (١) سورة الأنبياء آية (٥١) . (٢) تفسير مجاهد ج ١ / ٤١١ .
 (٣) سورة الصافات (٧٥) . (٤) هامش تفسير مجاهد ج ٢ / ٥٤٢ .
 (٥) سورة هود آية (٧٥) . (٦) هامش تفسير مجاهد ج ١ / ٣٠٦ .
 (٧) سورة النجم آية (٣٧) . (٨) تفسير مجاهد ج ٢ / ٦٣٢ .
 (٩) سورة آل عمران آية (٦٥) . (١٠) هامش تفسير مجاهد ج ١ / ١٢٨ .

واستحق بهذا أن يكون خليل الله .

قال تعالى " ومن أحسن دينا ممن أسلم وجهه لله وهو محسن واتبع ملة ابراهيم حنيفا واتخذ الله ابراهيم خليلا " (١)

وهذه بعض صفات موسى طيه الصلاة والسلام تعرض لها مجاهد بالشرح والبيان . قال تعالى " ولما بلغ أشده واستوى آتيناه حكما وطمًا وكذلك نجزي المعسنين " (٢) . قال مجاهد : بلغ أشده ثلاثا وثلاثين سنة واستوى يعني أربعين سنة .

قال مجاهد : يعني الفقه والعقل والعلم قبل النبوة . (٣)

وفى رواية : والعقل قبل النبوة . (٤)

ومن ذلك ما جاء عند قوله تعالى " واذكر في الكتاب موسى انه كان مخلصا وكان رسولا نبيا " (٥)

قال مجاهد : النبي : هو الذي يتكلم وينزل طيه ولا يرسل والرسول هو الذي يرسل . (٦)

وقال تعالى " قالت احداهما ياأبت استأجره ان خير من استأجرت القوى الأمين " (٧)

عن مجاهد قال : أما قوله " القوى " فانه نحو لهما الحجر عن البئر . " فسقى لهما " .

-
- | | |
|-----------------------------|--------------------------------|
| (١) سورة النساء آية (١٢٥) . | (٢) سورة القصص آية (١٤) . |
| (٣) تفسير مجاهد ج ٤٨٢/٢ . | (٤) هامش تفسير مجاهد ج ٤٨٢/٢ . |
| (٥) سورة مريم آية (٥١) . | (٦) تفسير مجاهد ج ٣٨٦/١ . |
| (٧) سورة القصص آية (٢٦) . | |

وأما أمانته : بغفر ذنوبهم حتى سقى لهما فصدرا . (١) فجاء
في الآيات من صفات موسى :

- ١ - أنه لما بلغ نهاية القوة وتام العقل أعطاه الله الفقه والعقل والعلم .
- ٢ - وأن الله جمع له بين العلم والعمل وهذا من أعظم الأمور ، فيلتزم صاحبها بما شرع الله ويتعدى عن الشرور والمفاسد .
- ٣ - أنه كان قويا .
- ٤ - أنه كان أميناً .

جمعت له هذه الصفات والاخلاق العالية فكان من الوجوه عند الله
ومن الذين اختارهم الله لرسالاته .

يقول تعالى " يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبرأه
الله مما قالوا وكان عبد الله وجيهاً " (٢)

قال تعالى " وأنا اخترته فاستمع لما يوحى " (٣)

وقال تعالى " واذكر في الكتاب موسى انه كان مخلصاً وكان رسولا نبيا
وناديناه من جانب الطور الأيمن وقربناه نجياً " (٤)

هذه أخلاق بعض الأنبياء التي تعرض لها مجاهد لتفسيرها ليتم فهم
المراد وتتحقق وجه الحكمة ، فالله ذكر من أخلاق الرسل جميعا الكثير
ليقتدى بهم الناس في أخلاقهم الطيبة وفي هداهم وصالحهم وخصالهم الحميدة
وسلوكلهم الرشيد .

قال تعالى " أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتد " (٥)

ومين سبب عناية الله بهم وتفضيله عليهم بأنواع الاحسان في قوله تعالى
" انهم كانوا يسارعون في الخيرات .. " (٦)

(١) تفسير مجاهد ج ٢ / ٤٨٤ • (٢) سورة الاحزاب آية (٦٩) •
(٣) سورة طه آية (١٣) • (٤) سورة مريم الايتين (٥١ - ٥٢)
(٥) سورة الزمزم آية (٩٠) • (٦) سورة الانبياء آية (٩٠) •

- ورد في ثنايا القصص القرآني الكثير من التوجيهات لبعض أمراض النفس

البشرية .

فالقُرآن جاء فيه دراسة للنفس البشرية وهداية لما يصلحها .

ففي قصة لقمان جاءت كثير من هذه التوجيهات لعلاج مضار النفس

البشرية التي من مظاهرها جب الظهور والكبرياء والعجب بالنفس .

يقول تعالى " ولا تصغر خدك للناس ولا تمش في الأرض مرحاً ان الله

لا يحب كل مختال فخور واقصد في مشيك واغضض من صوتك ان أنكر الاًصوات

لصوت الحمير " (١)

تناول مجاهد بالشن والتفصيل مشيراً الى هذه الأمراض النفسية وقد

يشير الى علاجها .

فقال : لا تصغر خدك للناس : قال هو الصدود والاعراض بالوجه عن

الناس .

ان الله لا يحب كل مختال : قال : يعني كل متكبر .

فخور : هو الذي يعدد ما أعطاه ، وهو لا يشكر الله . (٢)

واقصد في مشيك : قال التواضع . (٣)

واغضض من صوتك : ان أنكر الاًصوات لصوت الحمير : قال مجاهد : ان أقبح

الأصوات لصوت الحمير ، أي : غايّة من رفع صوته أنه يشبه بالحمير في طوه

ورفعته . (٤)

(١) سورة لقمان الآيتين (١٨ - ١٩) .

(٢) تفسير مجاهد ج ٢ / ٥٠٥ .

(٣) شامل تفسير مجاهد ج ٢ / ٥٠٥ .

(٤) تفسير ابن كثير ج ٣ / ٤٤٦ .

ومن العبر التي أظهرها مجاهد في تفسير القصص القرآني بيان
سلطان الله وقدرته العظيمة حيث تجرى الأحداث على ما هو مخالف
لسنن الكون .

لتظهر قدرة الله وعظمته .

فعند قوله تعالى "حتى إذا جاء أمرنا وفار التنور قلنا أحمل فيها
من كل زوجين اثنين وأهلك" (١)

عن مجاهد يقول : وفار التنور : يقول انبجس الماء عنه آية لنوح أن
يركب بأهله ومن آمن معه في السفينة . (٢)

وانما نبج الماء منه وهو أبعد شيء من الماء على خرق المادة" (٣)

وهكذا اهتم مجاهد رضي الله عنه بابرار أهم أهداف القصة في القرآن
والتي تحتاج الى بيان .

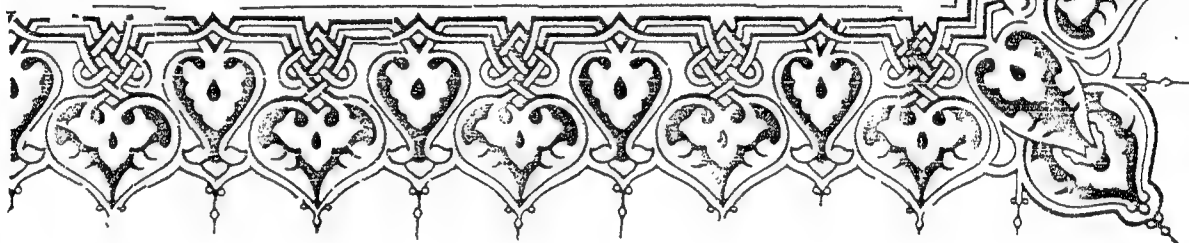
(١) سورة هود آية (٤٠) .

(٢) تفسير مجاهد ج ١/٣٠٣ .

(٣) تفسير أبي السحوذ ج ٤/٤٠٨ .

الفصل السادس :-

“منهج مجاهد مع الاسرائيليات“



الاسرائيليات فى تفسير مجاهد

تسربت كثير من الاسرائيليات الى المسلمين وخاصة بعد عصر التابعين ، وأرجع ابن خلدون تلك لأمر اجتماعية لأنه يرى أن بداوة العرب جعلتهم يأخذون المعلومات من أهل الكتاب إيثارا للراحة وثقة فيهم — يأخذون عنهم ، كما أرجعها الى أسباب أخرى دينية ، فهو يرى أن العرب أخذوا الاسرائيليات ونقلوها عن غيرهم لعدم تأثيرها فى الحكم الشرعى أو العقيدة الإسلامية .

فقال رحمه الله فى مقدمته " وقد جمع المتقدمون فى ذلك وأوعوا الا أن كتبهم ومنقولاتهم تشتمل على الخبث والسمين والمقبول والمردود والسبب فى ذلك أن العرب لم يكونوا أهل كتاب ولا علم وإنما غلبت عليهم البداوة والأمية وإذا تشوقوا الى معرفة شىء مما تشوق اليه النفوس البشرية فى أسباب المكونات وبدء الخليقة وأسرار الوجود فاما يسألون عنه أهل الكتاب قبلهم ويستفيدون منهم وهم أهل التوراة من اليهود ومن تبع دينهم من النصارى ، وأهل التوراة الذين بعن العرب يومئذ بادية مثلهم ولا يعرفون من ذلك الا ما تعرفه العامة من أهل الكتاب ومعظمهم من حمير الزبى — أخذوا بدين اليهودية فلما أسلموا بقوا على ما كان عندهم مما لا تعلق له بالأحكام الشرعية التى يحتاطون لها مثل أخبار بدء الخليقة وما يرجع الى الحدثن والملاحم وأمثال ذلك وهو " مثل كعب الأحبار ووهب بن منبه وعبد الله بن سلام وأمثالهم فامتألت التفاسير من المنقولات عنهم وفى أمثال هذه الأفاضل أخبار موقوفة عليهم وليست مما يرجع الى الأحكام فيتحرى فيها الصحة التى يجب لها العمل وتساهل المفسرون فى مثل ذلك وملؤا الكتب بهذه المنقولات . (١)

وسواء كانت هذه الأسباب أو غيرها فهذه الاسرائيليات تركت أثرا سيثا
فى التفسير وخاصة ما خالف منها العقل والنقل الصحيح .

والآثار المروية عن مجاهد فى كتب التفسير كالطبرى والدر المنثور
والبغوى والخازن وابن كثير وغيرها تشتمل على كثير من الاسرائيليات
والقصص المعروفة عن أهل الكتاب .

ولذا اتهم مجاهد برواية الاسرائيليات .

سئل الأعمش : مالهم لا يثقون . تفسير مجاهد ؟ فقال : كانوا يرون أنه
يسأل أهل الكتاب (١) . وفى رواية : ما بال تفسير مجاهد مخالفا ؟ قال :
أخذها من أهل الكتاب . (٢)

وفى رواية : كانوا يرون أن مجاهدا يحدث عن صحيفة جابر . (٣)

(١) الطبقات الكبرى لابن سعد ج ٥ / ٤٦٧ .

(٢) ميزان الاعتدال للذهبي ج ٣ / ٤٣٩ ، طبقات المتفسرين للداودى

ج ٢ / ٣٠٥ .

(٣) الطبقات الكبرى لابن سعد ج ٥ / ٤٦٧ .

تنقسم الاخبار الاسرافيلية التي رويت عن مجاهد الى ثلاثة أقسام .

القسم الأول :

ما علم صحته ووافق القرآن ونقل نقلاً صحيحاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو من الحق الذي أشار إليه قول الرسول صلى الله عليه وسلم " بلغوا عني ولو آية وحدثوا عن بني اسرائيل ولا حرج ومن كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار " (١)

وقد تكلم العلماء عن التحدث الذي أمر به الرسول صلى الله عليه وسلم وأنه ما وافق القرآن والسنة فهذا تجوز روايته للاستشهاد والاعتبار قال ابن حجر : في شرح الحديث : أي لا ضيق عليكم في الحديث عنهم لأنه كان تقدم منه صلى الله عليه وسلم الزجر من الأخذ عنهم والنظر في كتبهم ثم حصل التوسع في ذلك وكأن النهي وقع قبل استقرار الأحكام الإسلامية والقواعد الدينية خشية الفتنة ثم لما زال المحذور وقع الإذن في ذلك لما في سماع الاخبار التي كانت في زمانهم من الاعتبار . (٢)

القسم الثاني :

ما علم كذبه وخالف القرآن والسنة الصحيحة أو كان لا يتفق مع

العقل السليم .

وهذا لا يجوز قبوله وبالتالي لا تجوز روايته إلا أن اقترن ببيان كذبه . وفي هذا أورد النهي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال مالك في

تفسيره :

(١) صحيح البخاري كتاب أحاديث الأنبياء باب ذكر بني اسرائيل ج ٤ / ١٣٦

(٢) فتح الباري شرح صحيح البخاري ج ٦ / ٤٩٨ دار الفكر .

تفسيره " حدثوا عن بنى اسرائيل ولا حرج من جواز التحدث عنهم بما كان من أمر حسن أما ما علم كذبه فلا . (١)

قال محمد حسين الذهبي : لا تعارض بين حديث " حدثوا عن بنى اسرائيل " وحديث " لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم " لأن الأول أباح لهم أن يحدثوا عما وقع لبنى اسرائيل من الأعاجيب لما فيها من العبرة والعظة وهذا بشرط أن يعلموا أنه ليس مكذوباً لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يعقل أن يبيح لهم رواية المكذوب . (٢)

القسم الثالث :

ما هو مسكوت عنه فلا تكذبه ولا تصدقه ونوء من به وتجاوز حكايته ولعل هذا هو المقصود بما رواه أبو هريرة رضى الله عنه قال : كان أهل الكتاب يقرءون التوراة بالعبرانية ويفسرونها بالعربية لأهل الاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم " لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل اليكم " (٣) . قال ابن تيمية : وغالب ذلك مما لا فائدة فيه تعود الى أمر ديني . (٤)

والاسرائيليات المروية عن مجاهد شملت الأقسام الثلاثة ، وتفسيره الذى بين أيدينا يشتمل على القليل جداً منها ، ولذا آثرت الاعتماد عليه مع الاستعانة بما يروى عن مجاهد فى كتب التفسير الأخرى .

(١) فتح البارى شرح صحيح البخارى ج ٦ / ٤٩٩ دار الفكر .

(٢) التفسير والمفسرون للذهبي ج ١ / ١٧١ .

(٣) صحيح البخارى كتاب الاعتصام باب قول النبي " لا تسألوا أهل الكتاب عن شئ " ج ٩ / ٨٣ ، وكتاب التفسير سورة البقرة باب قوله

تعالى " قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا " ج ٦ / ١٨ .

(٤) مقدمة فى أصول التفسير لابن تيمية ص ١٠٠ .

والواقع أن حفاظ الحديث ونقاده تعرضوا لمثل هذه المرويات سواء كانت مرويات مجاهد أو غيره فبينوا الصحيح منها من الضعيف والمقبول من المردود .

ولا شك أن مجاهد حين روى هذه المرويات لم يتعمد أن ينسبها إلى الرسول صلى الله عليه وسلم زورا وهو يعلم بطلانها ولم يتعمد أن يضع ذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم وإنما نقلها وهي من معارف أهل الكتاب فإن رواها الرواة عنه فهذا ليس ذنبه ولكن ذنب من روى عنه ولم يوضح ضعفها وبطلانها وأيته حين رواها وضح بطلانها وعدم صحتها وبين أنها منقولة عن أهل الكتاب ولا شك أنه لم يتخط حد ود ما يجوز روايته ممن الأسرانيات وخاصة وهو تلميذ ابن عباس حبر الأمة الذي شدد النكير على من يأخذ عن أهل الكتاب ويصد قههم فيما يقولونه مما يدخل تحت حد ود النهى الوارد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . (١)

روى البخارى فى صحيحه عن ابن عباس قال : يامعشر المسلمين تسألون أهل الكتاب وكتابتكم الذى أنزل على نبيه صلى الله عليه وسلم أحدث الاخبار بالله تقروا نه لم يشب وقد حدكم الله أن أهل الكتاب بدلوا ما كتب الله وغيروا بأيديهم الكتاب فقالوا : هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا فلا ينهاكم ما جاءكم من العلم عن مسألتهم ولا والله ما رأينا رجلا منهم قط يسألكم عن الذى أنزل عليكم . (٢)

ولعل مجاهد لم يوضح بطلانها اعتمادا على ظهور كذبها وعدم صحتها . وفى تفسير مجاهد ذكر هذه الروايات بسندها ولم يعقب عليها .

(١) التفسير والمفسرون للذهبي ج ١ / ١٠٥ .
(٢) صحيح البخارى كتاب الشهادات باب لا يسأل أهل الشرك عن الشهادة وغيرها ج ٣ / ١٥٧ .

وليت مجاهد ترفع عن رواية هذه الأخبار الحزافية التي لا يقرها عقل ولا نقل والتي كشف جهابذة العلماء على افسادها وبطلانها وليته لم يشغل نفسه وغيره برواية هذه الأخبار التي أدخلت على المسلمين الشرالكثير وشوهت كتب التفسير التي اشتملت عليها .

ومن خلالها تسلل أعداء الاسلام لينالوا من هذا الدين لذا كان في البعد عنها كل الخير ، ونسبتها للراوى أهون بكثير من نسبتها للرسول صلى الله عليه وسلم ، ولهذا كان مجاهد يذكر مروياته هذه بسند ها ليلصق الضعف بالرجل الراوى .

وقد تكون بعض هذه الاسرائيليات والآثار المروية الضعيفة لصقت لمجاهد زورا وان صح سند ها .

الا أن الملاحظ أن معظمها لا يخلوا من الضعف بطريق أو بآخر ، أو ينتهى الى بعض علماء بنى اسرائيل ، كما وضع ذلك العلماء

ثم ان هذه الروايات لا تطعن فى عدالته أو صدقه من أحد ، لأن العلماء حكموا بثقته بلا مدافع وأجمعوا على عدالته . وتوثيقه .

وسوف أستعرض فيما يلى موقف مجاهد رضى الله عنه من ألوان الأُخذ بالاسرائيليات .

القسم الأول :

ما علم صحته من كتاب الله أو سنة رسوله .

أ نزل الله تعالى القرآن وهو آخر الكتب السماوية والشاهد والمهيمن عليها ، قال تعالى " وأنزلنا إليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب ومهيمنًا عليه " (١)

فما جاء في القرآن موافقا لما في الكتب السماوية فهو الحق الذي ينبغى أن يسار إليه وروايته حينئذ للاستئناس به ولا قامة الحجة عليهم .
وما جاء في الكتب السماوية مخالفا لما في القرآن فهو الباطل بعينه ولا يلتفت إليه .

وما روى عن بنى اسرائيل موافقا لما ثبت في السنة أو ما جاء في القرآن يجوز ذكره والاستشهاد به .

وجاء في روايات مجاهد مايدخل تحت هذا القسم . (٢)

فعند قوله تعالى " واتل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها "

عن مجاهد قال : هو بلعام بن باعر من بنى اسرائيل (٣) . فقول

مجاهد : من بنى اسرائيل يعيد القسم الأول ، قال ابن كثير مؤيدا ذلك :

وأما المشهور في سبب نزول هذه الآية الكريمة فانما هو رجل من المتقدمين

في زمن بنى اسرائيل كما قال ابن مسعود وغيره من السلف . (٤)

فجزم ابن مسعود وغيره من السلف أن الآية نزلت في رجل من بنى اسرائيل

يفقد أنهم عرفوا هذا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أو ممن سمعه من

رسول الله صلى الله عليه وسلم ويستبعد أن يكون هذا مأخوذا من أهل

الكتاب . وخاصة أن الصحابة كانوا قليلي الأخذ عن أهل الكتاب .

(٢) سورة الاعراف آية (١٧٥)

(١) سورة المائدة آية (٤٨)

(٤) تفسير ابن كثير ج ٢ / ٢٦٥

(٣) تفسير مجاهد ج ١ / ٢٥٠

- ومن ذلك ما جاء عند قوله تعالى " حتى اذا بلغ مغرب الشمس وجدها

تضرب في عين حملة (١)

ذكر ابن كثير والشوكاني وغيرهما أن معاوية آكان يقرأها " وجدها
تضرب في عين حامية " فقال له ابن عباس : " حملة " فقال معاوية لعبد الله
ابن عمر : وكيف تقرأها ؟ قال : كما قرأتها ، فأرسل الى كعب الأحمار
فسأله فقال : تجدها في التوراة تضرب في ماء وطين . الحديث ذكره ابن
أبي حاتم بسنده قال ابن كثير : سنده جيد . (٢)

ورواه الترمذی وحسنه وأحمد والنسائی والبخاری في تاريخه .^(٢)

وقال سعيد بن جبير : بينا ابن عباس يقرأ سورة الكهف فقرأ " وجدها
تغرب في عين حمئة " فقال كعب : والذي نفس كعب بيده ما سمعت أحدا
يقروها كما أنزلت في التوراة غير ابن عباس فانا نجد ما في التوراة تغرب في
مدرّة سوداء . (٣)

وروى ابن جرير بسنده أن ابن عباس يقول : فى عين حمقة ثم فسرهما
ذات حمأة ، قال نافع : وسئل عنها الأخبار فقال أنتم أعلم بالقرآن من
ولكنى أجدها فى الكتاب - تغيب فى طينة سوداء ، وبه قال مجاهد . (٤)

وروى أبو داود بسنده عن ابن عباس عن أبي بن كعب أن النبي صلى
الله عليه وسلم أقرأه حمزة . (٥)

(۱) سورة الجكهف آية (۸۶) .

(۲) تفسیر ابن کثیر ج ۳/ ۱۰۲، فتح القدیر للشوکانی ج ۱/ ۳۶۲۔

(3) الامام احمد ١٧٥

(3)

(۵) تفسیر ابن کثیر ج ۳/ ۱۰۲ •

دلت الروايات على أن الصحابة لا رضى الله عنهم كانوا يسألون أهل الكتاب ويعملون بما يقولون ان وافقت ذلك القرآن والسنة الصحيحة ولا حرج في هذا . يقول الله تعالى :

" كل الطعام كان حلا لبني اسرائيل الا ما حرم اسرائيل على نفسه من قبل أن تنزل التوراة قل فأتوا بالتوراة فاتلوها ان كنتم صادقين " (١)
فما جاء عند هم موافقا للقرآن وصحيح السنة يؤخذ به ولا حرج .

ومجاهد رضى الله عنه أخذ بقراءة " حمزة " وهى قراءة أبى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهى تفيد ما روى عن كعب الأحمار . لذا فسر مجاهد الآية بما ذهب اليه ابن عباس وما روى عن كعب الأحمار لأن هذا لا يخرج فيه وهو موافق لصحيح السنة .

(١) سورة آل عمران (٩٣) .

القسم الثاني :
_____ ما علم كذبه وخالف القرآن والسنة الصحيحة أو كان لا يتفق
مع العقل . وهذا المنهى عن روايته .

وقد ورد عن مجاهد روايات في ذلك ومن أمثلتها :
- عند قوله تعالى " هو الذى خلقكم من نفس واحدة وجعل منها زوجها
ليسكن اليها فلما تفشاها حملت حملا خفيفا فمرت به فلما أثقلت دعوا الله
ربهما لن آتيننا صالحا لئكونن من الشاكرين " (١) .
جاء فى تفسير الآية آراء كثيرة كما ورد فيها بعض الآثار والمرويات عن
الصحابه والتابعين ومنهم مجاهد رضى الله عنه .

روى عن مجاهد أنه قال : كان لا يعيش لآدم وحواء عليهما السلام
ولد فقال لهما الشيطان : اذا ولد لكما فسمياه عبد الحارث ففعلا وأطاما
فذلك قوله " جعلنا له شركاء فيما آتاهما " (٢)
وقف العلماء فى تفسير هذه الآية حتى اعتبرها البعض من أشكل
آيات القرآن .

لأن ظاهرها يدل على نسبة الشرك الى آدم أبى الأنبياء المعصوم
آدم وزوجته حواء ، وخاصة أن جمهور المفسرين ذهبوا الى أن المراد بالنفس
فى الآية آدم عليه السلام " وزوجها " " حواء " ، فمن المفسرين من أغتر ببعض
الروايات الواردة فى هذا الموضوع وفسر بها الآية .

والمحققون من العلماء فسروا الآية تفسيراً يليق بعصمة الأنبياء وأثبتوا
بطلان الروايات الواردة فى تفسير هذه الرواية على ما سيتضح .

(١) - قال الأعرابي (١٨٩) .
(٢) - تفسير مجاهد ج ١ / ٢٥٢ ، وقريبا منه فى أسباب النزول لآبى الحسن
النيسابورى ص ٥٤ .

نقد الرواية من ناحية السند :

وضح الامام ابن كثير رضى الله عنه ضعف الرواية فقال :
" يذكر المفسرون هنا آثارا وأحاديث سأورد ها وأبين ما فيها ثم نتبع ذلك
ببيان الصحيح فى ذلك ان شاء الله وبه الثقة . قال الامام أحمد فى مسنده :
حدثنا عبد الصمد حدثنا عمر بن ابراهيم حدثنا قتادة عن الحسن بن سمرة
عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : " لما ولدت حواء طاف بها ابليس وكان
لا يعيش لها ولد فقال لها : سميه عبد الحارث فانه يعيش فسمته عبد الحارث
فعاش وكان ذلك من وحى الشيطان وأمره " وهكذا روى ابن جرير عن محمد
ابن بشار عن بندار عن عبد الصمد بن عبد الوارث به ، ورواه الترمذى فى
تفسير هذه الآية عن محمد بن المثنى عن عبد الصمد به وقال : هذا حديث
حسن قريب لا نعرفه الا من حديث عمر بن ابراهيم ، ورواه بعضهم عن
عبد الصمد ولم يرفعه .

ورواه الحاكم فى مستدركه من حديث عبد الصمد مرفوعا ثم قال : هذا
حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه ، ورواه الامام أبو محمد بن أبى حاتم فى
تفسيره عن أبى زرعة الرازى عن هلال بن فياض عن عمر بن ابراهيم مرفوعا . وكذا
رواه الحافظ أبو بكر بن مردويه فى تفسيره من حديث شاذ بن فياض عن عمر
ابن ابراهيم مرفوعا . قلت : وشاذ هو هلال وشاذ لقبه والغرض أن هذا
الحديث معلول من ثلاثة أوجه :

١ - أن عمر بن ابراهيم هذا هو البصرى وقد وثقه ابن معين ولكن قال
أبو حاتم الرازى لا يحتج به ، ولكن رواه ابن مردويه من حديث المعتمر عن
أبيه عن الحسن عن سمرة مرفوعا . والله أعلم .

٢ - أنه قد روى من قول سمرة نفسه ليس مرفوعا كما قال ابن جرير :
حدثنا ابن عبد الأعلى حدثنا المعتمر عن أبيه حدثنا بكر بن عبد الله
عن سليمان التيمي عن أبي الحلاء بن الشخير عن سمرة بن جندب قال
سمى آدم أباه عبد الحارث

٣ - ان الحسن نفسه فسر الآية بغير هذا فلو كان هذا عنده عن سمرة
مرفوعا لما عدل عنه . (١)

قال الامام الرازي :

ان الرواية التي ذكروها من باب الآحاد فلا يكون مقبولا في العلميات (٢)

قال القرطبي :

ونحو هذا مذکور في ضعيف الحديث في الترمذي وغيره وفي
الاسرائيليات كثير ليس لها ثبات فلا يعول عليها من له قلب (٣) قال ابن كثير
وكأنه والله أعلم أصله مأخوذ من أهل الكتاب فان ابن عباس رواه عن أبي
ابن كعب كما رواه ابن أبي حاتم بسنده عن مجاهد عن ابن عباس عن أبي
ابن كعب .

ضعف الرواية من ناحية العقل :

ان العداوة الشديدة التي كانت من آدم وابلis من أول الأمر إلى
وقت ذلك الحمل ما منعه لآدم من الاغترار به ، هب أن آدم لم يكن نبيا
ولم يكن مسلما أما كان عاقلا فصح هذه الرواية الخبيثة لا يجوز أن يقبلها
عاقلا فضلا عن مسلم (٤) فضلا عن نبي .

كما أن في الروايات اضطراب شديد لا يليق أن ينسب إلى عاقل فضلا
عن أن ينسب إلى سيد البشر وأفصح الناس محمد بن عبد الله صلى الله
عليه وسلم .

(١) تفسير ابن كثير ج ٢ / ٢٧٤ .

(٢) عصمة الانبياء لفخر الدين الرازي ص ١٨ .

(٣) تفسير القرطبي ج ٤ / ٢٧٧٤ . (٤) عصمة الانبياء لفخر الدين الرازي ص ١٩ .

والتفسير الصحيح للآية :

مارواه ابن جرير بسنده عن الحسن من عدة طرق قال عنى بها ذرية

آدم ومن أشرك منهم بعده يعنى (جعلاً له شركاء فيما آتاها) .

وقال ابن كثير : هذه أسانيد صحيحة عن الحسن رضى الله عنه أنه

فسر الآية بذلك وهو من أحسن التفاسير وأولى ما حملت عليه الآية ، ولو كان

هذا الحديث عنده محفوظاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما عدل عنه

هو ولا غيره ولا سيما مع تقواه وورعه ، فهذا يدل على أنه موقوف على الصحابة

ويحتمل أنه تلقاه من بعض أهل الكتاب من آمن منهم مثل كعب أو وهب

ابن منبه وغيرهما إلا أننا برئنا من عهدة المرفوع . والله أعلم . (١)

" فالكنيات كلها عن آدم وحواء والا ففى " جعلاً " و " يشركون " فأنهما

يرجعان الى نسلهما وعقبهما ويكون تقدير الكلام فلما آتى الله آدم وحواء

الولد الصالح الذى طلباه جعل كقار أولادهما ذلك مضافاً الى غير الله ،

وانما ثنى ذكرهما لأنهما جنسان ذكر وأنثى " ويقوى هذا التأويل قوله

فتعالى الله عما يشركون " وذلك يدل على أن المراد بالتثنية ما ذكرناه عن

الجنسين . " (٢)

وذهب القرطبي الى هذا حيث قال : قال قوم ان هذا راجع الى جنس الآدميين

والتبين عن حال المشركين من ذرية آدم عليه السلام . . . وهذا قول حسن (٣)

وقال ابن كثير : وأما نحن فعلى مذهب الحسن البصرى رحمه الله فى

هذا وأنه ليس المراد من هذا السياق آدم وحواء وإنما المراد من ذلك

المشركون من ذريته ولهذا قال الله " فتعالى الله عما يشركون " ثم قال

فذكر آدم وحواء أولاً كالتوطئة لما بعدهما من الوالدين وهو كالأستطراد من

(١) تفسير ابن كثير ج ٢ / ٢٧٥ .

(٢) عصمة الانبياء للرازي ص ١٧ .

(٣) تفسير القرطبي ج ٤ / ٢٧٧٥ .

ذكر الشخص الى الجنس . كقوله " ولقد زيننا السماء الدنيا بمصابيح " الآية
ومعلوم أن المصابيح وهى النجوم التى زينبت بها السماء ليست هى التى
بها وانما هذا استطراد من شخص المصابيح على حسنها ولهذا
نظائر فى القرآن . والله أعلم . (١)

وهذا التفسير الذى ذهب اليه الامام ابن كثير الذى يجب أن يصار
اليه والذى يتفق وعصمة الأنبياء .

قال الحسن بن الفضل : وهذا أعجب الى أهل النظر لما فى القول الأول
من المضاف من العظام بنى الله آدم .

وسار لهذا القول من كبار التابعين عكرمة رضى الله عنه حيث قال :
لم يخص بها آدم ولكن جعلها عامة لجميع الخلق بعد آدم . (٢)

وقد حكم على هذه الروايات بالوضع الامام ابن حزم فى كتاب الملل
والنحل حيث قال : " وهذا مانسبوه الى آدم عليه السلام من أنه سمى ابنه
عبد الخارث ، خرافة موضوعة مكذوبة من تأليف من لا دين له ولا حياء ولم
يصح سندها قط ، وانما نزلت الآية فى المشركين على ظاهرها " (٣)

(١) تفسير ابن كثير ج ٢ / ٢٧٥ .

(٢) تفسير القرطبي ج ٤ / ٢٧٧٥ .

(٣) عصمة الأنبياء ص ١٩ .

ومن الاسرائيليات ما ذكرته الكتب من رواية مجاهد عن هاروت وماروت .

نذكر منها :

- واكن لا يسمع بأعجوبة الا اشتاق الى رؤيتها ، قال الأعشى :
وذهب الى حضرموت ببشر برهوت قال : وذهب الى بابل وعليها وال صديق
لمجاهد فقال مجاهد تعرض على هاروت وماروت ، قال : فدعا رجلا من
السحرة فقال : أذهب بهذا فأعرض عليه هاروت وماروت فقال اليهودى : بشرط
أن لا تدعو الله عندهما فقال مجاهد : فذهبت الى قلعة فقطع منها حجرا
ثم قال : خذ برجلي فهوى بي حتى انتهى الى حويه ، فاذا هما معلقين
منكسين كالجبليين العظيمين فلما رأيتهما قلت : سبحان الله عالتكما قال :
فاضطربا فكأن جبال الدنيا قد تدكدت قال : ففش على وعلى اليهودى ثم
أفاق اليهودى قبلى فقال : قم : كدت أن تهلك نفسك وتهلكنى . (١)
وهذه رواية ضعيفة من ناحية السند والمتن والعقل فقد جاء فى تفسير

قوله تعالى :

" وأتبعوا ما تتلوا الشياطين على ملك سليمان وما كفر سليمان ولكن
الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر وما أنزل على الملكين ببابل هاروت
وماروت وما يعلمان من أحد حتى يقولوا انما نحن فتنة فلا تكفر فيتعلمون
منهما ما يفرقون به بين المرء وزوجه وما هم بضارين به من أحد الا باذن الله
ويتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم ولقد علموا لمن اشتراه ماله فى الآخرة من
خلاق ولبس ما شروا به أنفسهم لو كانوا يعلمون " (٢)

(١) البداية والنهاية لابن كثير ج ١ / ٢٢٦ - حلية الأولياء لأبى نعيم

الاصفهانى ج ٣ / ٢٨٨ ، تذكرة الحفاظ للذهبي ج ١ / ٩٣ .

(٢) سورة البقرة آية (١٠٢) .

جاء في كتب التفسير عند قوله تعالى " وما أنزل على الملكين ببابل هاروت وماروت " (١) روايات كثيرة متعددة بأساليب مختلفة ذكرها بعض الصحابة والتابعين .

روى عن علي وابن عباس وابن عمر وكعب الأحمري والسدي والكلبي - ومجاهد وعطاء ما معناه : أنه لما كثر الفساد في الأرض من بني آدم عليه السلام غيرتهم الملائكة فقال الله تعالى " أما انكم لو كنتم مكانهم وركبت فيكم ما ركبت فيهم من الشهوات لعظمتم مثل أعمالهم فقالوا : سبحانك ما كان ينبغي لنا ذلك ، قال : فاختاروا ملكين من خياركم فاختاروا هاروت وماروت ، فأنزلهم إلى الأرض فركب فيهما الشهوة فما مر بهما شهر حتى فتنا بامرأة اسمها زهرة وبعض الروايات اختصمت اليهما .

وراوداهما عن نفسها فأبى أن يدخلا في دينها ويشربا الخمر ويقتلا النفس التي حرم الله فأجاباهما وشربا الخمر وزنيا بها فرأهما رجل فقتلاه وسألتهما عن الاسم الأعظم الذي يصعدان به إلى السماء فعلماهما فتكلمت به فعرجت فمسخت كوكبا . (٢)

وهناك روايات كثيرة كلها متقاربة ذكر منها البيهقي في سننه عن عائشة أنها قالت : قدمت على امرأة من دومة الجندل وجاءت تهتفي رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد موته حادثة ذلك تسأله عن أشياء دخلت فيه من أمر السحر ولم تعمل به فأخبرتها أنه جيء لها بكلبين أسودين فركبت كلبا وركبت امرأة أخرى الكلب الآخر ولم يمض غير قليل حتى وقفنا ببابل فاذا هما برجلين معلقين بأرجلهما هاروت وماروت وذكرنا قصة طويلة . (٣) وقد رفع بعض الرواة هذا القصص إلى الرسول صلى الله عليه وسلم .

(١) سورة البقرة آية (١٠٢) .
(٢) الدر المنثور للسيوطي ج ١/ ١٠١ - ١٠٣ ، تفسير الطبري ج ١/ ٣٦٤ وما بعدها .
(٣) تفسير ابن كثير ج ١/ ١٤٢ .

الزد على هذه الروايات بطلانها متنا وسندا :

- أما بطلان هذه القصة متنا :

فان لروايات التي وردت في هذا الشأن فيها من الاختلاف والنكارة ما لا يليق بمقام النبوة وهي روايات كثيرة متناقضة عدلت عن ذكرها لطولها يلخص تناقضها فيما يلي :-

- فبعض الروايات في القصة تذكر أن هاروت وماروت أهبطا الى الأرض وأنزلت الزهرة اليهما في صورة امرأة ، وبعضها تذكر أن في ذلك الزمان امرأة حسناء جاءت تخاصم زوجها .

- بعض الروايات تذكر أن القصة حصلت في عهد ادريس عليه السلام وتارة تذكر أن ذلك في عهد سليمان وداود .

- بعض الروايات تذكر أن الزهرة طلبت من هاروت وماروت أن يقتلا ابن جار لها ، وتارة طلبت أن يقضيا لها على زوجها .

والى غير ذلك من التناقض الظاهر الذي لا يليق أن يصدر من عامة الناس فضلا عن سيد الخلق وأفصح الناس عليه الصلاة والسلام . (١)

- وأما بطلان القصة من ناحية السند :

يقول القرطبي عن اسنادها بعد أن ذكر عدة طرق منها :

كله ضعيف وبعيد عن ابن عمر وغيره " (٢)

(١) يراجع تناقض الروايات في تفسير الطبري ج ١ / ٣٦٤ ، الدر المنثور

للسيوطي ج ١ / ١٠٣ .

(٢) تفسير القرطبي ج ٢ / ٥١ .

وليس أدل على هأن هذه القصة من والاسرائيليات من أن ابن كثير...
رواها بالسند الذي ذكره ابن كثير وطرق أخرى عن ابن عمر وعن كعب
الأخبار .

كما أكثر ابن كثير من ذكر الروايات الواردة في هذه القصة وأقوال العلماء
ورد عليها وبين أن روايات الرفع غريبة جدا ، وأن الرواية التي وردت عن
ابن عمر من رسول الله صلى الله عليه وسلم خطأ ، إنما هي عن ابن عمر
عن كعب الأخبار ، فمرجعها كتب بنى اسرائيل أخذت عن كعب وغيره
وألصقها زنادقة أهل الكتاب بالاسلام كما ثبت عنه من طرق أخرى .

قال سيد قطب :

ولا أحب أن نجرى نحن خلف الأساطير التي وردت حول قصة الملكين
فليست هناك رواية واحدة محققة يوثق بها . (١)

قال ابن كثير :

"وحاصلها راجع في تفسيرها الى أخبار بنى اسرائيل ان ليس فيها
حديث مرفوع صحيح متصل الاسناد الى الصادق المصدوق المعصوم الذي
لا ينطق عن الهوى ، وظاهر سياق القرآن اجمال القصة من غير بسط ولا اطناب
فيها فنحن نؤمن بما ورد في القرآن على ما أراده الله تعالى" (٢)

وان صحيحها الحاكم لأن الحاكم متساهل في الحكم بالتصحيح كما قال
ابن الصلاح . (٣)

فقد صحح أحاديث تعقبها الامام الذهبي وحكم عليها بالوضع .

(١) ظلال القرآن للسيد قطب ١/٢٧ .

(٢) تفسير ابن كثير ج ١/١٤١ .

(٣) مقدمة ابن خلدون ص ١١ . المصدر عالم ج ٧ ص ٢٧٧

وقد أنكر العلماء المحققون القصة .

فقال العلامة نظام الدين النيسابورى : " وهذه القصة عند المحققين غير مقبولة فليس فى كتاب الله ما يدل طيها ولأن الدلائل الدالة على عصمة الملائكة تنافيها ولا استبعاد كونها معلمين للسحر حال العذاب .
ولأنه ذكر فى القصة أن الله تعالى قال لهما " لو ابتليتكما بما ابتليت به بنى آدم لعصيتما " فقالا : لو فعلت بنا ياربنا لما عصيناك وهذا منهم تكذيب لله أو تجهيل . (١)

ولأن قول الملائكة لله سبحانه وتعالى ما كان ينبغى لنا كفر ، لأن معناه لا تقدر على فتننا ، وهذا لا يصح نسبته الى الملائكة (٢) قاله القرطبي .
وقال جمهور العلماء :

وهو الحق الذى تدل عليه الآيات الواردة فى شأن الملائكة أن الملائكة معصومون من الذنوب ومخالفة الله فى أى أحد ، وما ورد فى القرآن مما يوهم غير ذلك ، يجب عمله على الوجه المناسب لعصمتهم . (٣)
قال ابن كثير :

ورفع مثل هذه الاسرائيليات الى النبي صلى الله عليه وسلم ككذب واختلاف ألصقه زنادقة أهل الكتاب زورا وبهتانا . (٤)
قال القرطبي :

انه قول تدفعه الاصول فى الملائكة الذين هم أمناء الله على وحيه وسفرائه الى رسله لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون بل عصا مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يسيحون الليل والنهار ولا يفترون . (٥)

(١) غرائب القرآن للنيسابورى طوى هامش تفسير الألبرى ج ١ / ٣٥٣ .

(٢) تفسير القرطبي ج ١ / ٤٤١ .

(٣) تبسيط الحقائق الاسلامية لحسن محمد أيوب ص ١٦٢ .

(٤) البداية والنهاية لابن كثير ج ١ / ٣٧ .

(٥) تفسير القرطبي ج ١ / ٤٤٢ .

- أما كونها مخالفة للعقل :

قال النيسابوري : كيف يعقل أنها صعدت الى السماء وجعلها الله
كوكبا مضيئا . (١)

أقول : معلوم أن كوكب الزهرة نجم مخلوق من يوم أن خلق الله السموات
والأرض .

قال القرطبي :

أما العقل فلا ينكر وتنوع المعصية من الملائكة ويوجد منهم خلاف
ما كلفوه ويخلق فيهم الشهوات ان في قدرة الله تعالى كل موهوم ومن هذا
خوف الأنبياء ، والأولياء ، والفضلاء والعلماء ، ولكن وقوع هذا الجائر لا يدرك
الا بالسمع ولم يصح . (٢)

ومن هذا يتضح أن المعقنين من العلماء ردوا هذه القصة وحكموا
بوضعها ، فالقصة لا يشهد لها عقل سليم ولا نقل صحيح ، فأبوالفوارس
~~ابن الجوزي~~ حكم بوضع هذه القصة في كتابه "الالكي" المصنوعة في الأحاديث
الموضوعة . (٣)

وقال الشهاب العراقي : من اعتقد في هاروت وماروت أنها ملكان
يعذبان طوي غايئتهما فهو كافر بالله العظيم . (٤)

(١) غرائب التفسير للنيسابوري طو هامش الطبري ج ١/ ٣٥٣ .

(٢) تفسير القرطبي ج ٢/ ٥١ .

(٣) الالكي المصنوعة في الأحاديث الموضوعة ج ١/ ٨٢ .

(٤) روح المعاني للأوسى ج ١/ ٣٤١ .

- ومنه ما جاء عند قوله تعالى " ولقد فتننا سليمان وألقينا طوى كرسيه جسدا
ثم أناب " (١)

جاء التفسير عن مجاهد قال : يقول شيطان يقال له آصف فقال له
سليمان : كيف تفتنون الناس ؟ فقال له آصف : أرني خاتمة أخبرك فلما
أعطاه سليمان وذهب ملكه وقعد آصف طوى كرسيه ومنع الله آصف نساء سليمان
فلم يقر بهن فأكرهته أم سليمان وكان يستطعم ويقول : لو عرفتموني أطعمتموني
أنا سليمان فيكذبونه فأعطته امرأة يوما سوتا ينظف لها بطنه فوجد خاتمة
في بطنه فرجع اليه ملكه ودخل آصف في البحر غارا . (٢)

ذكر هذه القصة ابن جرير والثعلبي والبغوي وغيرهم في التفسير .

وقد نبه كثير من العلماء الى أن هذه القصة أصلها من الاسرائيليات
قال الامام الرازي :

منها لبطلان القصة : فأما الذي يذكره الأكثر من القصص من حديث
المنام وآصف فقل الحكاية باطلة لم يدل طوى صنعها شيء فلا يجوز
الالتفات اليها . (٣)

وقال الامام القاضي عياض :

ولا يصح ما نقله الاخباريون من تشبه الشيطان به وتسلبه طوى ملكه وتصرفه
في أمته بالجور في حكمه لأن الشياطين لا يسلطون طوى مثل هذا وقد عصم
الأنبياء من مثله . (٤)

(١) سورة ص آية ٣٤ .

(٢) تفسير مجاهد ج ٢ / ٥٥٠ .

(٣) عصمة الانبياء لفخر الدين الرازي ص ٨١ .

(٤) الشفاء ج ١ / ١٦٢ .

قال ابن كثير بعد أن ذكر رواية مجاهد :

وأرى هذه كلها من الاسرائيليات .

وقال : وقد رويت هذه القصة مطولة عن جماعة من السلف رضى الله عنهم وكلها متلقاه من قصص أهل الكتاب والله أظم بالصواب . (١)

وقد جاء في بعض كتب التفسير أن مرجعها الى طمأء بنى اسرائيل .
فقد روى القصة البغوى في تفسيره عن وهب بن منبه . (٢)

وكذا السيوطى في تفسيره أشار الى أن مرجعها الى طمأء بنى اسرائيل
سألهم عنها ابن عباس ، قال السيوطى في الدر ، وأخرج عبد الرزاق وابن
الحنبرى عن ابن عباس قال : أربع آيات في كتاب الله لم أدر ما هى حتى
سألت عنهن كعب الأخبار . . . الى أن ذكر : وسألته عن قوله تعالى
"والتينا على كرسيه جسدا ثم أناب" قال : الشيطان أغد غاتم سليمان
طيه السلام ، الذى فيه ملكه فقد فبه في البحر فوقع في بطن سمكة فانطلق
سليمان يطوف ان تصدق طيه بتلك السمكة فاشتراها فأكلها فاذا فيها خاتمه
فرجع اليه ملكه . (٣)

فالقصة وإن قوى سندها إلا أن هذا لا ينافى كونها من الاسرائيليات وقد
أثبت العلماء ذلك .

يقول الشيخ أبوشهبة رحمه الله : بعد أن أثبت بطلان القصة :
"والحق أن نسج القصة مهلهل طيه أثر الصيغة والاختلاف ويصادم العقل

(١) تفسير ابن كثير ج ٤ / ٣٥ - ٣٦ .

(٢) تفسير البغوى طوى هامش الخازن ج ٦ / ٥٧ .

(٣) الدر المنثور ج ٥ / ٣٠٦ وما بعدها .

السليم والنقل الصحيح ، وإذا جاز للشيطان أن يتمثل برسول الله سليمان عليه السلام فأى ثقة بالشرائع تبقى بعد هذا ؟ وكيف يسلط الله الشيطان على نساء نبيه سليمان وهو أكرم على الله من ذلك ؟ وأى ملك أو نبوة يتوقف أمرهما على خاتم يدومان بدوامه ويزولان بزواله ؟ وما عهدنا فى التاريخ البشرى شيئاً من ذلك .

ولذا كان خاتم سليمان عليه السلام بهذه المثابة فكيف يغفل الله شأنه فى كتابه الشاهد على الكتب السماوية ولم يذكره بكلمة ؟ وهل غير الله سبحانه خلقة سليمان فى لحظة حتى أنكرته أعرف الناس به وهى زوجته جران ؟
والحق أن نسي القصة مهمل لا يصمد أمام النقد وأن آثار الكذب والاختلاف بادية عليه . (١)

(١) الاسرائيليات والموضوعات فى كتب التفسير لمحمد أبو شهبه ص ٣٨٢ .

هذه بعض الأخبار التي رويت عن مجاهد وغيره والتي يبدو طيها الكذب والبطلان ولا يجوز روايتها أو الاستئناس بها ، بل لا نجد مبررا لمن يرويها دون الإشارة إلى بطلانها لأن ذلك يخالف ما جاء في القرآن والسنة من عصمة الأنبياء والملائكة بل ويمس بعضها بالحقيقة .

فهو إذا لا يضمنها قول الرسول صلى الله عليه وسلم " لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبونهم وقولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا " (١)

قال ابن حجر : " لم يرد النهي عن تكذيبهم فيما ورد شرعا بخلافه ولا عن تصديقهم فيما ورد شرعا بواقفه فيه طي ذلك الشافعي رحمه الله حيث قال : وطى هذا نعمل ما جاء عن السلف من ذلك . " (٢)

وقد نبه بعض العلماء إلى أن رواية مثل هذه الأخبار في التفسير وشرح الآية بها يوهم بتصديقها .

يقول الشيخ أحمد شاكر : " وإن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرنا ألا نصدقهم ولا نكذبهم فأى تصديق لرواياتهم وأقاويلهم أقوى من أن نقرنها بكتاب الله ونضعها منه موضع التفسير والبيان " (٣)

لذا فإن الأولى بمجاهد رضى الله عنه ترك روايتها ونقلها أو الرد طيها كما فعل عند قوله تعالى " وأقم الصلاة لذكرى " (٤)

قيل لمجاهد : زعموا أن نعليه كانتا جلد عمار أوميتة ، قال : لا ولكنه أمر أن يباشر بقدميه بركة الأرض . (٥)

(١) صحيح البخارى كتاب التفسير باب قولوا آمنا ج ١٨/٦ .

(٢) فتح البارى لابن حجر ج ١٢٠/٨ .

(٣) عدة التفسير عن الحافظ ابن كثير ج ١٥/١ .

(٤) سورة طه آية (١٤) .

(٥) تفسير مجاهد ج ٣٩٤/١ .

القسم الثالث :

_____ ما هو مسكوت عنه .

قال الذهبي مؤلف هذا النوع :

أما ان جاء شيء من هذا عن بعض التابعين فهو مما يتوقف فيه ولا يحكم عليه بصدق ولا بكذب وذلك لقوة احتمال السماع من أهل الكتاب لما عرفوا به من كثرة الأخذ عنهم وبعد احتمال كونه مما سماع من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا اذا لم يتفق أهل الرواية من طوائف التفسير على ذلك . (١)

- وجاءت الرواية عن مجاهد بشيء من هذا فعند قوله تعالى " أم حسبت أن أصحاب الكهف والرقيم . . . " (٢)

عن مجاهد قال : يقول بعضهم الرقيم كتاب تبيانهم ، ويقول بعضهم هو الوادي الذي به كهفهم ، وفي تفسير ابن كثير : هو بنيانهم . (٣)
فأشار مجاهد الى أن هذا مأخوذ عن أهل الكتاب وكذا صح ابن عباس حيث قال : يزعم كعب أنها القرية . (٤)

- قال تعالى " فلما أن جاء البشير ألقاه على وجهه " (٥)

عن مجاهد قال : هو يهودا ، وفي رواية يهودا بن يعقوب . (٦)

- ومن ذلك ما جاء في سورة يوسف عند قوله تعالى :

" وشروه بثمن بخس دراهم معدودة وكانوا فيه من الزاهدين " (٧)

(١) التفسير والمفسرون للذهبي ج ١ / ١٨٠ .

(٢) سورة الكهف آية (٩) .

(٣) تفسير مجاهد ج ١ / ٣٧٤ ، تفسير ابن كثير ج ٣ / ٧٣ .

(٤) تفسير ابن كثير ج ٣ / ٧٣ .

(٥) سورة يوسف آية (٦٦) .

(٦) تفسير مجاهد ج ١ / ٣٧٤ ، تفسير ابن كثير ج ٢ / ٤٩٠ .

(٧) سورة يوسف آية (٢٠) .

قال مجاهد : البخس : النقص ، ثم بين عدد هذه الدراهم فقال :
اثنا وعشرون درهما . (١)

لم يرد نص بتحديد الدراهم الا أن قوله تعالى " معدودة " كناية عن
كونها قليلة فلازم العدد هو القلة لأن كل قليل معدود وكل كثير غير معدود . (٢)

فمن ذلك ما جاء في قوله تعالى :
قال تعالى " ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين " (٣)

عن مجاهد قال : هي التين ، (٤)

اللهم سبحانه حذر آدم طيه السلام من الاقتراب من شجرة بعينها للم
يسمها الله في الآية ولا فائدة من تعيين هذه الشجرة وقد كانت معروفة
لآدم " لا تقربا هذه الشجرة " .

والشجر في اللفظة : ماله ساق أو كل ما تفرع له أغصان وعيدان .

وقد أقرى إبليس آدم على الأكل من الشجرة وذكر له من صفتها أنها
شجرة الخلد ، قال تعالى " قال يا آدم هل أدلك على شجرة الخلد وملك
لا يبلى " (٥) ، أي من أكل منها لم يموت .

قاله لم يعين لنا هذه الشجرة ويكفي أن نعرف أنها من أشجار الجنة
وتعمل نفس صفات أشجار الجنة من كبر العجم .

(١) تفسير مجاهد ج ١ / ٣١٣ ، تفسير ابن كثير ج ٢ / ٤٧٢ .

(٢) مؤتمر سورة يوسف ص ٤٥١ ، تفسير الكشاف ج ٢ / ٣٠٤ .

(٣) سورة البقرة آية (٣٥) .

(٤) هامش تفسير مجاهد ج ٢ / ٤٧١ ، وتفسير النووي ج ١ / ١١ .

(٥) سورة طه آية (١٢) .

روى البخارى بسنده قال : أن فى الجنة شجرة يسير الراكب الجواد
المضمر السريع مائة عام ما يقطعها ^(١)

ولعل مراد مجاهد من تعيين الشجرة هى الشجرة التى استتر آدم
وعواء بأوراقها فقد جاء أنها شجرة التين .

عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : كان لباس آدم وعواء مثل الظفر
فلما ذاقا الشجرة جعلتا يخصفان طيها من ورق الجنة قال هو ورق التين ^(٢)
أما الشجرة التى أكل منها آدم فقد جاءت فيها روايات كثيرة عن الصحابة
والتابعين ' فذهب ابن مسعود وغيره الى أنها شجرة الكرم .

وذهب ابن عباس الى أنها شجرة السنبللة ، وفى رواية هى البر .
وذهب ابن مالك الى أنها النخلة ، وذهب مجاهد الى أنها التينة ، وتزم
اليهود أنها الحنطة .

قال ابن جرير : والصواب فى ذلك أن يقال أن الله عز وجل ثناؤه
نهى آدم وزوجته عن أكل شجرة بعينها من أشجار الجنة دون سائر أشجارها
فأكلا منها ولا طم عندنا بأى شجرة كانت طم التعميش لأن الله لم يضغ
لعباد دليلا على ذلك فى القرآن ولا فى السنة الصحيحة وقد قيل كانت
شجرة البر ، وقيل كانت شجرة الحنبل ، وقيل كانت شجرة التين ، وجائز أن
تكون واحدة منها وذلك طم إذا طم لم ينفع العالم به وإن جهله جاهل لم
يضره جهله به والله أعلم .

وكذا رجح الإبهام الرازى ، وإلى هذا ذهب ابن كثير ^(٣) .

(١) - صحيح البخارى ، كتاب الطب ، باب صلة الجنة ج ٤ / ٤ مكتبة النهضة .

(٢) - المستدرک لابن حجر ، كتاب التفسير ، تفسير سورة الاعراف ج ٢ / ٣١٩ وأمره ، لذهب قال

وقال صحيح الاخراج ولم يخرجاه .

(٣) - تفسير ابن كثير ج ١ / ٨١ .

وهذا هو الأولى :

فعلينا أن نفهم أنها شجرة من أشجار الجنة وهي معروفة لآدم وزوجه وأن الله نها آدم عن الاقتراب منها والأكل منها بطريق أولى ، لا بتلاعه عزيمته أمام الأغراء وحب الاستطلاع .

قال تعالى " ولقد عهدنا الى آدم من قبل فنسى ولم نجد له عزما " (١) .

- قال تعالى " وأحلل عقدة لسانى " (٢)

عن مجاهد قال : عجمه لجمرة نار أدخلها فى فيه عن أمر امرأة فرعون تدراً عنه عقوبة فرعون حين أخذ موسى بلحيته فرعون وهو صغير لا يعقل فقال فرعون : هذا عدوى ، فقالت امرأته : انه لا يعقل . (٣)

- قال تعالى " ان هؤلاء لشرذمة قليلون " (٤)

عن مجاهد قال : كانوا ستمائة ألف وكان لا يحصى عدد أصعاب فرعون (٥) صرح ابن كثير لأنها من الاسرائيليات حيث قال : " فأما ما ذكره غيره واحد من الاسرائيليات من أنه خرج فى ألف ألف وستمائة ألف فارس منها مائة ألف على خيل وهم فيه نظر " (٦)

- قال تعالى " وانى مرسله اليهم بهديه " (٧)

عن مجاهد قال : أرسلت بجوار لباسهن لباس الخلمان ، وبغللمان لباسهم لباس الجوارى . (٨)

- قال تعالى " فاستعان الذى من شيعته " (٩)

عن مجاهد قال : وكان فرعون بن فارس من اصطخر . (١٠)

-
- | | |
|----------------------------|-----------------------------|
| (١) سورة طه (١١٥) . | (٢) سورة طه آية (٢٧) . |
| (٣) تفسير مجاهد ج ١/ ٣٩٦ . | (٤) سورة الشعراء آية (٥٤) |
| (٥) تفسير مجاهد ج ١/ ٣٩٦ . | (٦) تفسير ابن كثير ج ٣/ ٣٣٦ |
| (٧) سورة النمل آية (٣٥) . | (٨) تفسير مجاهد ج ٢/ ٤٧١ |
| (٩) سورة القصص آية (١٥) . | (١٠) تفسير مجاهد ج ٢/ ٤٨٢ |

- قال تعالى " فخرج على قومه في زينته " (١)

في الطبرى عن مجاهد قال فى تفسيرها : فى ثياب حمراء ، وفى رواية على براذين بيض عليها سروج عليهم المعصرات . (٢)

- قال تعالى " فقلنا اضربوه ببعضها كذلك يحيى الله الموتى " (٣)

عن مجاهد قال : فضرب بعضهم بالبقره فقام حيا " (٤)

هذا من الاسرائيليات يجوز روايتها من أهل الكتاب وان كان لا فائدة منها فى أمر الدين .

قال ابن كثير : فلو كان فى تعيينه لنا تعود علينا فى أمر الدين أو الدنيا لبينه الله تعالى لنا ولكنه أبهمه ولم يجرى من طريق صحيح من معصوم بيانه فنحن نبهمه كما أبهمه . (٥)

وهكذا ورد عن مجاهد رحمه الله الاسرائيليات بجميع أنواعها .

- ما علم منه وجازت رويته ، وهذا قليل من مجاهد .

- وما علم كذبه وخالف القرآن والسنة أو تنافى مع عصمة الأنبياء ، وهو ما لا يجوز روايته الا اذا اقترن ببيان كذبه . وهذا قليل عن مجاهد

- بالنسبة الى القسم الثالث وهو : المسكوت عنه والذى يجوز روايته

عن أهل الكتب ولا نصدقهم فيه ولا نكذبهم ، وهو أكثر الأقسام الثلاثة

عند مجاهد وخاصة حين تعرضه لقصاص أهل الكتاب وذكر أخبارهم

والحديث عن أنبيائهم وكذلك عند حديثه عن قصص الأنبياء الآخرين

كإبراهيم ونوح ولوط ، ولعل مجاهدا أكثر منه لأن الرسول صلى الله

عليه وسلم أباح أخذ هذا النوع من أهل الكتاب فى قوله " وحدثوا

عن بنى اسرائيل ولا حرج " (٦)

(١) سورة القصص آية (٧٩) . (٢) تفسير ابن كثير ج ٢ / ٤٩٠

(٣) تفسير مجاهد ج ١ / ٧٩ . (٤) سورة البقرة آية (٧٣) .

(٥) تفسير ابن كثير ج ١ / ١١٢ . (٦) صحيح البخارى أحاديث الانبياء باب ذكر بنى اسرائيل ج ٤ / ١٣٥

كما عرف في عصره الأخذ عن أهل الكتاب فأخذوا عنهم بعض التفاصيل وخاصة في القصص والتي لم يتعرض اليها الكتاب ولا السنة المطهرة .

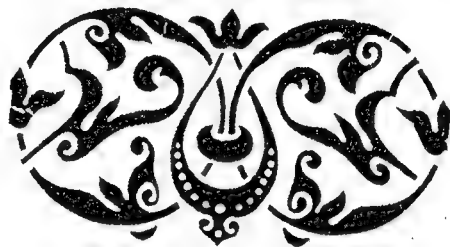
والله أعلم ،،،

لما كان الغرض من القصص القرآني العظة والدرس لذا لا يتناول القرآن القصة الواحدة بكل جزئياتها ولكن يذكر مواطن العبر ويلمحها .

أما التفصيل فلا يذكره ، فاتجه كثير من المفسرين الى مسلمي أهل الكتاب مثل كعب الأشجار الذي كان يهوديا فأسلم وتميم الدار الذي كان نصرانيا فأسلم ، وأخذوا عنهم بعض تفاصيل القصص القرآني .

والله أعلم ،،،،،

الفصل السابع
منهج مجاهد في الفقه



” الناحية الفقهية في تفسير مجاهد ”

تمهيد :

نطلع على جانب آخر من شخصية مجاهد رضى الله عنه وثقافته ، وهو الجانب الفقهي ، فكما هضم مجاهد التفسير النقلي ووعى ما أثر فيه كذا أحاط طما بالمسائل الفقهية والخلاف الدقيق فيها وألم بها العامة واسما .

ان القرآن يعطى أصولا فقهية ويعطى أحكاما فقهية كذلك ولذا تعرض مجاهد لهذا الجانب وأولاه عناية كبيرة ، وخاصة أنه عاش في عصر الصحابة فتلقى فتاويهم بالسماع عن أدركهم ، وبالرواية الثابتة عن لم يدركهم ، كما تلقى اختلاف الصحابة في بعض المسائل الفقهية وأقضيتهم ، ولعل حديث أبي سعيد يشير الى مدى حرص الصحابة رضى الله عنهم على معرفة الأحكام الفقهية .

عن أبي سعيد قال : أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم اذا جلسوا كان حديثهم يعنى الفقه الا أن يقرأ رجل سورة أو يأمر رجلا . بقراءة سورة . (١)

فلا عجب أن نرى مجاهدا في تفسيره لكتاب الله تعالى يتناول الأصول التشريعية والأحكام الفقهية وله في كل ذلك منهج معين . ولا عجب حين نرى مجاهدا رضى الله عنه أقوالا فقهية كثيرة تنتشر في كتب الأدلة والفقه وتحتاج الى استقراء واستقصاء لجمعها وإبرازها في صورة تامة منفصلة عن غيرها .

(١) المستدرک في الصحيحين لابی عبد الله النيسابوری کتاب العلم ص ٩٤ وقال صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه .

وقد أشاد العلماء بفقّه مجاهد رحمه الله وحكموا له بالقدرة على الوقوف على مناط الدليل واستخراج الأحكام منه .

قال أبو حبان : كان مجاهد فقيها ورعا عابدا متقنا .
وقال ابن سعد : كان ثقة فقيها عالما كثير الحديث . (١)

ولقد تتبعنا كتب الفقه التي تعنى بالمسائل الخلافية في الفقه مثل :
المفنى والمجموع وغيرها وبعض كتب التفسير التي تعنى بتفسير آيات الأحكام
مثل تفسير آيات الأحكام لابن العربي ، والقرطبي وتفسير آيات الأحكام
للسايس وابن كثير وغيرهما لأقرب على بعض أقوال مجاهد عليها تكون نموذجا
حاضرا لفقه مجاهد وطريقته في تناول الآيات المشتبهة على بعض الأحكام
الشرعية لنعرف طريقته مع الدليل والحكم المأخوذ منه .

ومع أن مجاهدا رضى الله عنه كان يوجز في التعبير إلا أنه تميز بخصائص
العالم المجتهد ذي الرأي المستقل في التحليل والاستنباط والفتوى .
ويرجع سبب هذا الإيجاز إلى عصره الذي وجد فيه فهوليس عصر تدوين
وتأليف كما أنه لم يلجأ إلى الفقه المقارن لأنه عصر سبق أئمة الفقه
المذهبي الموسع .

كما أن القوم لقرب عهدهم بعصر رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا
يكتفون بالإيجاز ويعرفون به الرأي والدليل وخاصة أن أغلب الصعابة كانوا
يعلمون الفقه والدين .

(١) تهذيب التهذيب لابن حجر ج ١٠ / ٤٤ .

ولم يلجأ مجاهد رضى الله عنه الى الفقه التخيلى الذى ظهر فيما بعد
لأن الفقهاء فى عصر الصعابة والتابعين كانوا يعيشون واقعهم ويتعلمون
أهم أحكام دينهم ولم يبحثوا عن الأحكام الا فى المسائل التى وقعت بالفعل
وطى ذلك فان ايجاز مجاهد فى الفقه لا ينتقص من منزلة كماله وفقهه .

ويمكن بيان فقه مجاهد من ناحيتين :

الأولى : بيانه الأدلة الفقهية .

الثانية : تناوله للأحكام الشرعية .

وذلك فيما يلى :

١ - أصول الفقه عند مجاهد :

فى عصر الصحابة والتابعين لم يعرف أصول الفقه بقواعده التى دونها المتأخرون حيث لم تدون أصول الفقه الا متأخرا طوى يد الامام الشافعى يقول ابن خلدون : وكان أول من كتب فيه - يعنى علم أصول الفقه - الشافعى رضى الله عنه ، ألقى فيه رسالته المشهورة تكلم فيها فى الأوامر ، والنواهي ، والبيان ، والخبر ، والنسخ ، وحكم العلة المنصوصة من القياس ، ثم كتب فقهاء الحنفية ، وعقروا تلك القواعد وأوسعوا القول فيها ، ^(١) فالشافعى رحمه الله هو الذى حدد أصول الاستنباط وضبطها بقواعد عامة كلية . ^(٢)

وفقهاء الصحابة والتابعين كانوا يجتهدون من غير أن يكون بين أيديهم حدود مرسومة للاستنباط ، ولم يكونوا بحاجة الى وضع قواعد أصول الفقه ليعتمدوا عليها ويرجعوا اليها فى استنباط الأحكام الشرعية .

أفناهم عن ذلك سليقتهم العربية الخالصة وتلقيهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ومحاكاتهم للصحابة وتعلمهم طوى أيديهم فعرفوا أوامر الشرع وميزوا الواجب من المباح والحرام والمكروه ، وخاصة العلماء منهم الذين أمتازوا بالفطنة والذكاء والفهم الصائب لمعانى الشريعة ومرامي أحكامها ومعرفة مقاصدها .

ومن خلال مرويات مجاهد يتضح كيف تعرض مجاهد رضى الله عنه فى تفسيره لأصول الفقه فذكر بعض أصوله وقواعده وجعلها قواعد أصيلة يمكن أن تبنى عليها الأحكام المستنبطة ووضع بذلك المنهج الذى سلكه لاستنباط

الفروع .

ومنهجه فى ذلك :

(١) مقدمة ابن خلدون ص ١٦٤ .

(٢) الشافعى لأبى زهرة ص ١٨٤ دار الفكر العربى .

أ - اعتمد مجاهد على النصوص القرآنية كأدلة أصلية أولى فكان يتدبر النص
القرآني ويستخرج منه الدليل ويحدده بطريقة أصلية كأن يبين كونه

عاما أو مطلقا أو خاصا . . . ويقف على مناط الدليل والاستشهاد .

فعند قوله تعالى " فان تنازعتم في شئ " فردوه الى الله والرسول ان كنتم

تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير وأحسن تأويلا " (١) .

قال مجاهد : يعنى العلماء .

قال ابن كثير : والظاهر والله أظم أنها عامة في كل أولى الأمر من الأصول

والعلماء . (٢)

وفي رواية أخرى لمجاهد قال : يعنى أولى الفقه في الدين والعقل . (٣)
وفي رواية في الطبري عن مجاهد قال : أولى الفقه والعلم ، وفي رواية

يعنى أهل الفقه والعلم .

فكان مجاهد رضى الله عنه عدل عن ادخال الأمراء في أولى الأمر لأن

الطاعة الشرعية لا تكون الا في مجال معرفة من هم الذين يقفون على الدليل

الثابت قرآنا كان أو سنة وهم الذين يمكنهم استنباط الأحكام منه .

وكأنه جعل الآية خاصة في معرفة الأحكام حلالها وحرامها فهي تؤخذ

من الله ورسوله والعلماء وذلك جعل اختصاصها بالعلم دالا على المتفهمين

فيه .

(١) سورة النساء آية (٥٩) .

(٢) تفسير ابن كثير ج ١ / ٥١٨ .

(٣) تفسير مجاهد ج ١ / ١٦٢ .

(٤) هامش تفسير مجاهد ج ١ / ١٦٣ .

ب - وكان يجعل الآيات القرآنية أصلاً لأصول أخرى .

فعند قوله تعالى " يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام والهدى ولا القلائد ولا آمين البيت الحرام يبتغون فضلاً من ربهم ورضواناً ، وإذا أحللتهم فاصطادوا " (١)

في الطبري عن مجاهد قال : وإذا حللتهم فاصطادوا : هي رخصة .

وفي رواية قال : إذا حل فإن شاء صاد وإن شاء لم يصد .

وفي رواية قال : خمس في كتاب الله رخصة وليست بعزمه ، فذكر

" وإذا حللتهم فاصطادوا " وقال : من شاء فعل ومن شاء لم يفعل . (٢)

يستعرض مجاهد الآية ويستنبط منها أمراً كلياً ويجعلها أصلاً للأحكام

الفقهية ولا يكتفى بالوقوف عند جزئياتها .

فإن حل المحرم من أحراره إن شاء صاد الصيد فعل ولا شيء طيبه

وإن لم يشأ لم يصد فهو مخير والصيد له رخصة وفي كتاب الله خمس رخص

هذه واحدة منها .

(١) سورة المائدة آية (٢) .

(٢) هامش تفسير مجاهد ج ١/ ١٨٤ .

جـ - ان الدليل قد يكون من قبيل النص وقد يكون من قبيل الظاهر وكلاهما طريق معترف به في استنباط الأحكام .

فالنص : ما يحتمل التأويل أو لا يقبل احتمالا فيما يدل عليه .

والظاهر : ما احتمل التأويل أو يقبل احتمالا فيما دل عليه .

والنص والظاهر متفاوتان في مرتبة الدلالة على الحكم ، فالنص لا شك أقوى

في الدلالة على الحكم فان تعارض مع الظاهر ، فالنص أولى .

يقول القرافي^(١) : أن القسم الأول هو الأولى فان دلالة أقوى الدلالات

لوجود ارتفاع الدلالة الى غايتها وهو الذي يجعل قبالة الظاهر ، فاذا قلنا

اللفظ اما نص أو ظاهر فمرادنا القسم الأول .^(٢)

ومجاهد رضي الله عنه خلال عرضه لبعض الأحكام يبرز كل ذلك وان لم

يقصد بثانها وتفسيرها فيشير أحيانا الى أن هذا من قبيل النص أو من قبيل

الظاهر ويرجع دلالة النص أو الألفاظ التي هي من قبيل النص بما يدل على

أنه يعمل به ، وكل هذا من ثمرة الأحكام التي أداها النص .

قال تعالى " ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وتدلوا بها الى الحكام "^(٣)

يقول مجاهد :

لا تخاصم وأنت ظالم .^(٤)

ورد في الصحيح عن أم سلمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :

لا انما أنا بشر وانما يأتيين الخصم فلعن بعضكم أن يكون ألحن بحجته من

(١) أحمد بن إدريس أحمد طاء المالكية له مصنفات جلية في الفقه والاصول .
(٢) شرح تنقيح الاصول للقرافي ص ١٨ .

(٣) سورة البقرة آية (١٨٨) .

(٤) تفسير مجاهد ج ١ / ٩٨ .

بعض فأقضى له فمن قضيت له بحق مسلم فانما هي قطعة من نار فليحط بها
أوليذرها .”(١)

ومن هذا يفهم ما قاله مجاهد من أن حكم الحاكم على الظاهر لا يغير
حكم الباطن ، ونص مجاهد على عدم التخاصم للحاكم ان كان الانسان ظالما
لأن حكم الحاكم على الظاهر لا يجعل الباطل حلالا .
يقول ابن كثير :

فهللت هذه الآية الكريمة وهذا الحديث على أن حكم الحاكم لا يغير الشئ
في نفس الأمر فلا يحل في نفس الأمر حراما هو حرام ، ولا يحرم حلالا هو
حلال وانما هو طهر في الظاهر فان طابق في نفس الأمر فذاك والا فللحاكم
أجرة وعلى المحتال وزره ولهذا قال تعالى " ولا تأكلوا أموالكم بينكم
بالباطل وتدلوا بها الى الحكام لتأكلوا فريقا من أموال الناس بالاثم وأنتم
تعلمون " أي تعلمون بظان ما تدعو وترجونه في كلامكم .(٢)

اذا ما ذهب اليه مجاهد هو من قبيل النص الذي لا يحتمل التأويل .
ولذا فسر مجاهد الآية بهذا المعنى .

ومن مجاهد نظم كتاب الله العزيز وعرف مراميهِ البعيدة من مدلول عباراته
وما ترمى اليه اشاراته وفسر الآية بها .

ودلالة العبارة هي ما يدل عليه اللفظ بعبارته وهو من أقوى الدلالات
في استنباط الأعكام .

(١) صحيح مسلم بشرح النووي كتاب الاقضية باب ان حكم الحاكم لا يغير

الباطن ج ٤/١٢ .

(٢) تفسير ابن كثير ج ٢٢٥/١ .

وأمثله ذلك :

يقول الله تعالى " ولا يَأْبُ الشُّهُدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا وَلَا تَسْأَمُوا
أَنْ تَكْتُبُوهُ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَى أَجَلِهِ ذَلِكُمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ " (١)

يقول مجاهد : إذا كانوا قد شهدوا قبل ذلك . (٢)

وفى رواية يقول : إذا دُعيت للشهادة فأنت بالخيار وإذا شهدت فدعيت
فأجب . (٣)

فهم مجاهد رحمه الله ما دلّت عليه بعبارة " ولا يَأْبُ الشُّهُدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا " أن الشاهد ان حضر الشهادة وشهد بها وجب عليه أن لا يستعصم من أن يدلّ بها مرة أخرى فما ثبت بعبارة الآية وجوب الادلاء بالشهادة ان شهد قبل ذلك ، كما وجه مجاهد الى أمر آخر يفهم بالاشارة من السياق وهو ان لم يشهد الشاهد قبل ذلك فهو مخير ان شاء شهد وان شاء امتنع ولا حرج عليه .

وهذا ما تسميه الحنفية " اشارة النص " قال شمس الدين : والثابت بالاشارة ما لم يكن السياق لأجله ولكنه يعلم بالتأمل في معنى اللفظ من غير زيادة ولا نقصان . (٤)

ومن ذلك أيضا قوله تعالى " وأشهدوا . إذا تبايعتم ولا يضار كاتب ولا شهيد وأما تفعلوا فإنه فسوة بكم واتقوا الله ويعلمكم الله والله بكل شيء عليم " (٥)

-
- (١) سورة البقرة آية (٢٨٢) .
 - (٢) تفسير مجاهد ج ١ / ١١٨ .
 - (٣) تفسير ابن كثير ج ١ / ٣٥ .
 - (٤) أصول السرخسي ج ١ / ٢٣٦ .
 - (٥) سورة البقرة آية (٢٨٢) .

يعنى اشهدوا على عتقكم اذا كان فيه أجل أو لم يكن فيه أجل فاشهدوا

على عتقكم على كل حال ، قال ابن كثير وروى عن مجاهد نحو ذلك .

فسر مجاهد ما دلّت عليه الآية بنصها من المحافظة على الحقوق في جميع

الأحوال ، ففي عقود البيع لا يتحرج البائعان من كتابة العقد ولا شهادة عليه

سواء كان ذلك لأجل معين أو لا محافظة على حقوقه الأموال . وهذا الأمر محمول على المذنب

د - كان يعتمد على مفهوم المخالفة بأنواعه .
ومفهوم المخالفة ينقسم الى أقسام كثيرة باعتبار القيد الذى يقيد
الكلام فان أساس مفهوم المخالفة أن يكون الكلام مقيدا بقيد فيثبت الحكم
فى الحال التى اشتمل عليه القيد بمنطوقه ويثبت النقيض فى الحال التى
خلت من القيد بمفهومه ومن القيود قيد الصفة . (١)

ومفهوم الصفة طريق من طرق استنباط الأحكام عند بعض المذاهب
وبنى مجاهد رضى الله عنه بعض الأحكام عليه ، قال تعالى " ومن لم يستطع
منكم طولا أن ينكح المحصنات المؤمنات فمن لاملأكن أيمنكم عن فتياتكم المؤمنات " (٢)
بين الله بهذا أنه لا يجوز التزوج بالأمة الكتابية ، فهذه صفة مشتركة عند
مجاهد وغيره من الفقهاء .

(١) القرطبي ومنهجه فى التفسير د . القصبي محمود زلط .
(٢) سورة النساء آية (٢٥) .
(٣) تفسير القرطبي ج ٢ / ١٧١ .

هـ - كان مجاهد رضى الله عنه يستدل بالعموم من آيات الكتاب مالم يقف على مخصص يعتمد .

ومن ذلك ما جاء عند قوله تعالى " لا يؤاخذكم الله باللغو فى أيمانكم ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان فكفارته اطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم أو كسوتهم أو تحرير رقبة فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام فى شهر رمضان " (١)

قال مجاهد : يجزى فى الرقبة الصغير الذى لم يصل مالم يفرض فيه رقبة مؤمنة . (٢)

وبذلك أخذ بعموم الرقبة مالم يوجد مخصص فان وجد بأن خصصت الرقبة المؤمنة أخذ به .

ومن ذلك يقول تعالى " واتخذوا من مقام ابراهيم صلى " (٣)
ففى الطبرى عن مجاهد قال : مقام ابراهيم : الحج كله ، وفى رواية قال : مقامه جمع وعرفة ومنى . وفى رواية : الحرم كله مقام ابراهيم . (٤)

لم يخصص مجاهد مقام ابراهيم بالحجر كما ذهب اليه بعض المفسرين ولكن حمل الآية على عمومها فاعتبر مشاعر الحج كلها والمسجد الحرام كله من مقام ابراهيم فقد كان لابراهيم عليه الصلاة والسلام فى كل منها مقام .

-
- (١) سورة المائدة آية (٨٩) .
 - (٢) تفسير مجاهد ج ١ / ٢٠٣ .
 - (٣) سورة البقرة آية (١٢٥) .
 - (٤) هامش تفسير مجاهد ج ١ / ٨٩ .

وكاستدلاله بقوله تعالى " ان الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله
والمسجد الحرام الذى جعلناه للناس سواء العاكف فيه والباد ومن يرد فيه
بالحجارة ^{الحجارة} يظلم نفسه من عذاب أليم " (١)

حمل مجاهد الآية على العموم حيث قال : أهل مكة وغيرهم فيه سواء
أى فى المنازل ، ونص على أنها لا تورث ولا تؤجر " (٢)

فحمل معنى الآية على العموم ، فالمعنى " أى جعلناه للناس على العموم
يصلون فيه ويطوفون به مستويان فيه ، المقيم فيه ، والملازم له ، والواصل من
البادية الطارىء عليه من غير فرق بينه وبين كونه من أهل البادية أو من
غيرهم " (٣)

ففى هذه الأمثلة نرى مجاهدا رضى الله عنه أخذ بعموم الآيات
واعتمد دلالتها العامة ولم يجد لها ما يخصصها فأبقاها على العموم .

(١) سورة الحج آية (٢٥) .

(٢) تفسير ابن كثير ج ٣ / ٢٢٤ .

(٣) فتح القدير للشوكاني ج ٣ / ٤٤٦ دار الفكر .

و - اذا كان بين الآيات والأحاديث عموم وخصوص أو إطلاق وتقييد جمع بين ذلك فأخرج من افراد العام ما يتناوله التخصيص وجمل المطلق على المقيد .

- قال تعالى " ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم " (١) الآية عاملة .

عن مجاهد قال : أمروا بالصلة والمعروف والاصلاح وان حلف حالف ألا يفعل فليفعله وليكفر يمينه . (٢)

ويؤيد قول مجاهد ما ثبت في الصحيحين عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " انى والله ان شاء الله لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيرا منها الا أتيت الذى هو خير وتحللتها " (٣)

وروى مسلم بسنده عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها فليتفر عن يمينه وليفعل الذى هو خير . (٤) . فالآية عامة فى وجوب البر بالإيمان بين مجاهد كيف خصص الآية الحديث بأن لا يبر الانسان بالإيمان الا ما كان فيه خير وصالح ومعروف . أما ان كان غير ذلك فلا يلزم البر بهذه الايمان ولكن يفعل الانسان ما هو خير ، ويكفر عن هذه الايمان ولا حرج عليه .

على المفسر أن يعمل بالمقيد ولا يعدل عنه الى المطلق الا اذا قام الدليل عليه (٥) . وهذا ما كان عليه مجاهد من العمل بالمقيد .

(١) سورة البقرة آية (٢٢٤) .

(٢) تفسير مجاهد ج ١ / ١٠٧ .

(٣) صحيح البخارى كتاب الايمان والنذر باب قوله " لا يؤاخذكم الله

باللغو فى أيمانكم " ج ٨ / ١٠٨ .

(٤) صحيح مسلم كتاب الايمان باب من ندب من يمين فرأى غيرها ج ١١ / ١٢

(٥) ارشاد الفحول ١٥٤ .

- قال تعالى " اذا ضربتم فى الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة ان خفتم أن يفتنكم الذين كفروا ان الكافرين كانوا لكم عدوا مبينا " (١)
ذكر الجمهور : أى تخفوا فيها من كميتها .
وذهب مجاهد وجماعة من الفقهاء أن المراد من القصر ههنا
انما هو قصر الكيفية .

وما ذهب اليه مجاهد رضى الله عنه تؤيده الأحاديث ، منها ما رواه مالك
والبخارى بسندهما عن عائشة رضى الله عنها قالت : أول ما فرضت الصلاة ركعتين
فأقرت صلاة السفر وأتمت صلاة الحضر . (٢)

وروى مسلم والبخارى وأصحاب السنن كلهم عن مالك به قالوا : فاذا
كان أصل الصلاة فى السفر هى الثنتين فكيف يكون المراد بالقصر ههنا
قصر الكمية لأن ما هو الأصل لا يقال فيه " فليس عليكم جناح أن تقصروا من
الصلاة " (٣)

وأصرح من ذلك دلالة على هذا ما رواه الامام أحمد بسنده عن عمر
رضى الله عنه قال : صلاة السفر ركعتان وصلاة الضحى ركعتان وصلاة الفطر
ركعتان وصلاة الجمعة ركعتان تمام غير قصر على لسان محمد صلى الله
عليه وسلم . (٤)

وروى مسلم فى صحيحه وأبو داود والنسائى وابن ماجه عن مجاهد
عن عبد الله بن عباس قال : فرض الله الصلاة على لسان نبيكم محمد صلى
الله عليه وسلم فى الحضر أربعاً وفى السفر ركعتين وفى الخوف ركعة .
فكما يصلى الحضر قبلها وبعد ها فكذلك يصلى فى السفر . (٥)

-
- (١) سورة النساء آية (١٠٤) .
(٢) صحيح البخارى كتاب الصلاة أبواب تقصير الصلاة ج ٢ / ٣٩ مكتبة النهضة .
(٣) تفسير ابن كثير ج ١ / ٥٤٦ .
(٤) مسند أحمد ج ١ / ٣٧ دار الفكر . (٥) صحيح مسلم بشرح النووي كتاب
الصلاة ج ٥ / ٢١٢ .

قال ابن كثير :

إذا يكون المراد بقوله تعالى " فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة " قصر الكيفية كما في صلاة الخوف ولهذا قال " ان غفتم أن يفتكم الذين كهروا " الآية . ولهذا قال بعدها " وإذا كنت فيهم فأقمست لهم الصلاة " فبين المقصود من القصر هنا وذكر صفته وكيفيته (١) .

وتفسير مجاهد على هذا يبين أن الآية مطلقة زوال القصر المعنى هو قصر الكيفية وبين وصفه كما في صلاة الخوف والسفر لأن أصل الصلاة ركعتان .

(١) تفسير ابن كثير ج ١ / ٥٤٦ .

- ز - كان مجاهد رضى الله عنه يعمل بقول الصحابة وافتواهم .
- وكان يرجح احدى الروایتين بترجيح كبار الصحابة اذا وازن بينهما فان وردت روايتين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم تخيروا الرواية التى أيدها كبار الصحابة ورجحها على غيرها .
- ومثاله : قال تعالى " الطلاق مرتان فامساك بمعروف أو تسريح باحسان ولا يحل لكم أن تأخذوا مما أتيتموهن شيئا الا أن يخافا ألا يقيما حدود الله فان خفتم الا يقيما حدود الله فلا جناح عليهما فيما افتدت به تلك حدود الله فلا تعتدوها ومن يتعد حدود الله فأولئك هم الظالمون " (١)
- اختلف السلف رضى الله عنهم فى هل يجوز للرجل أن يفاديهما بأكثر مما أعطاهما ، فذهب الجمهور الى جواز ذلك ومنهم آبن عباس وابن عمر ومجاهد وعكرمة والنخعى وغيرهم واستدلوا :
- ١ - بعموم قوله تعالى " فلا جناح عليهما فيما افتدت به " (٢)
- ٢ - أن عمر أتى بامرأة ناشز فأمر بها الى بيت كثير الزبل ثم دعا بها فقال كيف وجدت ؟ فقالت : ما وجدت راحة منذ كنت عنده الا هذه الليلة التى كنت حبستنى فقال لزوجها : اخلعها ولو من قرطها .
- ورواه عبد الرزاق عن معمر عن أيوب عن كثير مولى ابن سمرة فذكر مثله وزاد فحبسها فيه ثلاثة أيام . (٣)
- قال البخارى : وأجاز عثمان الخلع دون عقاص رأسها . (٤)
- وروى ابن كثير بسنده أن الربيع بنت معوذ بن عفراء حدثته قالت :

(١) سورة البقرة آية (٢٢٠) .

(٢) سورة البقرة آية (٢٢٠) .

(٣) تفسير ابن كثير ج ١ / ٢٧٥ .

(٤) صحيح البخارى كتاب الطلاق باب الخلع وكيف الطلاق فيه ج ٧ / ٤٠

كان لي زون يقتل طئي. الغير اذا عضوني وسحرني اذا غاب مني
قالت : فكانت مني زلة يوما فقلت : أشتغل منك بكل شيء أملكه قال نعم
قالت فقلت قالت فخاصم معي محاذ بن ضواء الى عثمان بن عفان فأجاز
المخلع وأمره أن يأخذ نقاس رأسي فما دونه أو قالت مادون عقاص الرأس .
ومعني هذا أنه يجوز أن يأخذ منها كل ما لبدها من قليل وكثير
ولا يترك لها سوى عقاص شعرها . (١)

وذئب سعيد بن المسيب وعطاء وطاووس والحسن وغيرهم الى أنه
يجوز له أن يأخذ أكثر مما أظاها .
واستدلوا بما روى عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس أن جميلة بنت سلسول
أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : والله ما أعطب على ثابت بن قيس
في دين ولا خلق ولكني أكره الكفر في الاسلام لا أطيقه بغضا فقال النبي
صلى الله عليه وسلم ترددين عليه حديقته قالت نعم فأمر النبي صلى الله
عليه وسلم أن يأخذ ما ساق ولا يزيد . (٢)

كما استدلو بما روى عبد الله بن حميد حيث قال : أخبرونا قبيصة
عن صفيان عن ابن جريج عن مطا أن النبي صلى الله عليه وسلم كره أن
يأخذ منها أكثر مما أظاها . يعني المختلعة .
وعطوا معنى الآية على معنى " فلا جناح عليهما فيما افتدت به "
أي من الذي أظاها لتقدم قوله " ولا تأخذوا مما آتيتموهن شيئا إلا أن
يخافا ألا يقيما حدود الله فان غفتم ألا يقيما حدود الله فلا جناح عليهما
فيما افتدت به " أي من ذلك ، ولهذا قال بعد " تلك حدود الله " (٣)

(١) تفسير ابن كثير ج ١ / ٢٧٥ .

(٢) سنن ابن ماجه كتاب الطلاق باب المختلعة تأخذ ما أظاها

حد ٦٦٣ / ١ حديث ٢٠٥٦ .

(٣) تفسير ابن كثير ج ١ / ٢٧٥ .

ز - عمل مجاهد رضى الله عنه بقول الصحابة وفتواهم فى هذه المسألة ومجاهد فى ذلك لا يقدم قول الصحابة على سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن هناك روايتان وردتا من رسول الله صلى الله عليه وسلم فوازن بينهما وارتضى أحد هما لأن عموم النص يؤيدها ولأن كبار الصحابة علموا بها ورد الأخرى .

فهو فى هذا لا يرد قول رسول الله صلى الله عليه وسلم بقول الصحابي وانما رد خبرا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بخبر آخر عمل به كبار الصحابة الذين هم أعلم الناس بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ولأنهم شاهدوا وعينوا الوحي وهم أدري بأمر الشئ من غيرهم .

فالقول الذى ذهب اليه مجاهد رضى الله عنه وردت فيه رواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

روى الدارقطنى عن أبى سعيد الخدرى أنه قال : كانت أختى تحت رجل من الأنصار تزوجها على حديقة فكان بينهما كلام فارفعاه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : تردين عليه حديقته ويطاقتك ؟ قالت : نعم وأزيدة قال : ردى عليه حديقته وزيديه .

وفى حديث أن ابن عباس : وان شاء ردتها ولم ينكر . (١)

فاختار مجاهد أقوال كبار الصحابة أقربها الى كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم .

ومن ذلك ما جاء عند قوله تعالى :

" يا أيها الذين آمنوا ليبلونكم الله بشيء من الصيد تناله أيديكم
ورماحكم ليعلم الله من يخافه بالغيب " (١)

هل يحرم على المحرم ما صيد له بغير اعانة منه أ ولا ؟

كان عمر بن الخطاب ، وأبو هريرة ، والزبير بن العوام رضی الله
عنهم يقولون للمحرم يأكل ما صاد الحلال وبهذا قال مجاهد وسعيد
ابن الجبير . (٢)

في المسألة يظهر موقف مجاهد السليم المتصف الذي يأخذ في أغلب
الأحوال بقول الصحابة وخاصة الكبار منهم فيعتمد على حكمهم وأقضيتهم
في المسائل الفقهية وينقلها ويقول بها ، وهذا شأنه في الغالب ففي
المسألة لم يخالف مجاهد أقوالهم وقال بما قالوا .
ومن ذلك :

قوله تعالى " ومن قتله منكم متعمدا فجزاء مثل ما قتل من النعم
يحكم به ذوا عدل منكم هديا بالغ الكعبة . (٣)

ان صاد المحرم نعامه .

ذهب عمر وعلي وعثمان وزيد بن ثابت وابن عباس ومعاوية رضي الله
عنهم الى أن فيها بدنة وحكموا بذلك .
وبهذا قال مجاهد . وأكثر أهل العلم . (٤)

ان صاد المحرم حمار وحش .

ففيه بقرة روى ذلك عن عمر رضي الله عنه وبه قال مجاهد . (٥)

(١) سورة المائدة آية (٩٤) .

(٢) المجموع شرح المذهب ج ٧ / ٣٢٥ .

(٣) سورة المائدة آية (٩٥) .

(٤) المغنى لابن قدامة ج ٣ / ٥١١ .

(٥) المغنى لابن قدامة ج ٣ / ٥١١ .

- وقد يخالف فتاوى كبار الصحابة الاجتهاد به دون أن يكون الدليل
وهذا موقف غير سليم منه .

" ففي الضب "

قضى عمر رضي الله عنه وأريد أن في الضب جدى وقال جابر
ابن عبد الله وعطاء : أن فيه شاة .

وقال مجاهد : فيه حفنة من طعام ، قال - صاحب المغنى : والاولى
في ذلك الأول فان قضاء عمر أولى من قضاء غيره والجدى أقرب اليه من
الشاة . (١)

(١) المغنى لابن قدامة ج ٣ / ٥١١ .

ج - اعتمد مجاهد رضى الله عنه على القياس لاستنباط بعض الاحكام الفقهية .
ان الحوادث تقع كل يوم والمسائل لا تنتهى ولا بد من معرفة أحكامها .
ومنها ما لم يرد فيه نص ولا يشملها عموم ولا سنة مشهورة ولم يفت فيه أحد
من الصحابة .

واذا كان الفرض من النص مراعاة الحكمة والعلة الباعثة له فلا بد
للفقيه أن يقيس اذا لا بد أن يعرف علة الحكم حتى يعرف المراد من الشرع
واذا عرف العلة أثبت الحكم لأن التماثل فى الأمور يوجب التماثل فى أحكامها .
قال المزننى :

الفقهاء من عصر الرسول صلى الله عليه وسلم الى يومنا هذا وهلم
جرا استعملوا المقاييس فى الفقه فى جميع الأحكام فى أمر دينهم قال :
وأجمعوا أن نظير الحق حق ونظير الباطل باطل .
ثم قال :

فلا يجوز لأحد انكار القياس لأنه التثبت بالأمور والتمثيل عليها ،
وقد كتب عمر بن الخطاب رضى الله عنه الى أبى موسى الأشعرى :
" وأعرف الأشباه والأمثال وقس الأمور " (١)

وأشار القرآن الى استعمال القياس فى الاحكام اذا تشابهت الصفات
والأفعال فى كل التشبيهات وأرشد الى ذلك .
قال تعالى فى جزاء الصيد " فجزاء مثل ما قتل من النعم " (٢)
" وفيه تمثيل الشئ بعد له ومثله وشبيهه ونظيره وهو نفس القياس " (٣)

-
- (١) جاكمع بيان العلم وفضله لابن عبد البر ج ٢ / ٦٦ .
(٢) سورة المائدة آية (٩٥) .
(٣) جامع بيان العلم وفضله لابن عبد البر ج ٢ / ٦٥ .

كما كثرت الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في العمل بالقياس
وأشار إلى بعض الصحابة بذلك .

فهو قانون قرره رسول الله صلى الله عليه وسلم وطبقه فيستخرج التمسك
ليس لها حكم ظاهر ويحتملها طى بعض النصوص التي ورد فيها الحكم لتساويهما
في الحلية .

ففي الحديث : أن امرأة قالت للنبي صلى الله عليه وسلم : " أن أمي نذرت
أن تحج فلم تحج حتى ماتت أفحج عنها ؟ فقال صلى الله عليه وسلم : نعم
عجى عنها . أرأيت لو كان على أمي دين أكنت قاضيته ؟ قالت : نعم
فقال : اقضوا الله ، فالله أحق بالوفاء " (١)

فدل الحديث على عجية القياس وأنه مصدر من مصادر الشريعة .

وهذا ما صار عليه الصحابة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذا

التابعون من بعدهم

فكان مجاهد رضي الله عنه يأخذ بالقياس ويعتبره أصلاً من أصول
الاستدلال ويقضي المسائل التي تقع على المسائل التي طم فيها الحكم من
نص آية أو حديث لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد يقيس على فتاوى
الصحابة رضي الله عنهم .

قال تعالى " يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم ومن قتله منكم
متعمداً فجزاءً مثل ما قتل من النعم يعكم به ذوا عدل منكم هدياً بالسيف
الكعبة أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياماً ليدرك وبال أمره عفا الله
عما سلفه ومن عاد فينتقم الله منه والله عزيز ذو انتقام "

(١) صحيح مسلم بشرح النووي كتاب الحج باب الحج عن طاهر لوفاته ج ٩/ ٩٨

(٢) سورة المائدة آية (٩٥) .

من قتل وهو محرم من صيد البر عامدا أو مخطئا . . .
ذهب جمهور العلماء على وجوب الجزاء على المعرم بقتل الصيد ففسد
الجملة وخالف جمهور العلماء مجاهد والحسن وذهبوا الى أنه اذا قتل
متعمدا ذاكرا لاحرامه لا جزاء عليه .
وان كان مخطئا أو ناسيا لاحرامه فعليه الجزاء .

قال مجاهد : المراد بالمتعمد هنا القاصد الى قتل الصيد الناسي
لاحرامه ، فأما المتعمد لقتل الصيد مع ذكره لاحرامه فذاك أمره أعظم ممن
أن يكفر وقد بطل احرامه .

قال ابن كثير : وهو قول غريب . (١)

ان مجاهدا قاس الحج بالصلاة فقال : ان كان ذاكرا لاحرامه فقد حل
ولا حج له لارتكابه محظور احرامه فيبطل عليه كما لو تكلم في الصلاة أو أحدث
فيها ومن أخطأ فذلك الذي يجزئه . (٢)

قاس مجاهد : فساد الحج بفساد الصلاة فكما تبطل صلاة من تكلم
فيها عالما متعمدا لارتكاب هذا المحظور ، كذا يبطل حج من قتل صيدا عالما
بحرمته ذلك عامدا لقطه ذاكرا لاحرامه فيبطل احرامه ويفسد حجه .
لأنه ارتكب محظورا عظيما أعظم من أن يكفر عنه .

فقى هذا المثال قاس مجاهد أمر طي أمر آخر ولم يشر الى العلة وترك
استخراج العلة الى المجتهد ، وهذا هو الغالب عنده .

(١) تفسير ابن كثير ج ٢ / ٩٨ .

(٢) تفسير القرطبي ج ٣ / ٢٣٠٥ .

ط - كان مجاهد رضى الله عنه يعتمد على المصالح لأنها من أهم الاهداف
فى تشريع الأحكام وهى أقسام منها :

مصالح حاجية : وهى التى يحتاج اليها الناس فى رفع الحرج عنهم
بحيث اذا فقدت لا يختل نظام الحياة ولكن يفوت رفع الحرج ، فرفع الحرج
مصلحة معتبرة لأن الدليل الشرعى على اعتبارها فقد شرع الله الكثير من
العبادات والمعاملات محافظة عليها ^(١) وقد أشار اليها مجاهد فمن
ذلك جاء عند قوله تعالى " فمن كان منكم مريضا أو على سفر فعدة من أيام
آخر " ^(٢)

استعرض مجاهد رضى الله عنه النص القرآنى واستنبط منه حكما فقهيها
رجحه . روى ابن جرير بسنده عن ابن اسحاق قال قال لى مجاهد فى الصوم
فى السفر يعنى صوم رمضان والله ما منهما الا حلال الصوم والافطار وما أراد
الله بالافطار الا التيسير لعباده . ^(٣)

فذهب الى أن الافطار فى السفر أفضل . والعمل بالرخصة خير لقوله
تعالى " يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر " ^(٤)

فحمل مجاهد بما فيه مصلحة وقال بأفضلية الفطر للمسافر فى رمضان
لأن فيه مصلحة ولأن لها شاهد من أدلة الشريعة وهى الآية الكريمة .
يقول ابن القيم :

إذا - تأملت شرائع دين الله التى وضعها بين عباده وجدتها
لا تخرج عن تحصيل المصالح الخالصة أو الراجعة بحسب الامكان ، وأن
تراجعت قنوم أهمها وأجلها وان فات أدناها كما لا تخرج عن تحصيل
المفاسد الخاصة أو الراجعة بحسب الامكان وان تراجعت عطل أعظمها
فسادا باحتمال أدناها ، وعلى هذا وضع أحكم الحاكمين شرائع دينه والتى عليه

(١) أصول الفقه لمحمد زكريا البردبسى ص ٣٢٧ دار الثقافة للنشر ١٤٠٨ م

(٢) سورة البقرة آية (١٨٥) . (٣) تفسير الطبرى ج ٢ / ٥٠ .

(٣) سورة البقرة آية (٨٥) .

شاهد لله بكمال عظمه وحكمته ولطفه بعباده واحسانه اليهم (١)

وطى هذا : من البديهي أن يقول مجاهد رحمه الله بالمصلحة المرسله وهو الذى عرف الكثير من أسرار التشريع الاسلامي ، فيقول بها ان لم تعارض نسا ، وكان فيها جلب منفعة أو دفع مضره وكانت ملائمة لتصرفات الشرع .

يقول ابن تيمية :

بعض الناس يخص المصالح المرسله بحفظ النفوس والأموال والاعراض والعقول والاديان ، وليس كذلك بل المصالح المرسله في جلب المنافع ودفع المضار . (٢)

(١) مفتاح السعادة لابن القيم ص ٣٥٠ .

(٢) الفتاوى لابن تيمية ج ١١ / ٢٢٩ .

وهكذا تظهر لنا شخصية مجاهد الأصولية الذي عظم اللسان العربي
وعظم بأقوال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الأحكام ووفتأوى الصحابة
والذي فهم مرامي الشريعة في عمومها ومجموع أحكامها .
فاستخرج من كل ذلك بعقله العلمي بالفقه قواعد كلية تعتبر قاعدة
الفقه ، ولم يكتف بالوقوف عند الجزئيات ، بل يتغلغل في أعماقها ويخرج
من هذه الجزئيات ضوابط وقواعد كلية .
فمجاهد وإن لم يقصد أن يبرز هذه القواعد كقواعد مستقلة وقضايا كلية
إلا أنه أشار إليها في ثنايا تعرضه للأحكام .

٢ - الفقه عند مجاهد :

امتاز مجاهد بعقليته الفقهية فجاءت عنه أقول كثيرة تناشرت في عدد من كتب الفقه والتفسير بجانب التفسير المطبوع باسمه .

لذلك أجدني مضطرا إلى أن آخذ آراء مجاهد الفقهية وكشف عنها من خلال مروياته في كتب التفسير المختلفة وبعض كتب الفقه حيث تناول آيات الأحكام بالبحث والدراسة واستنبط منها الكثير من الأحكام ، فقد كان لمجاهد وقفة عندها وقد ذكرت كتب الفقه وكتب تفسير آيات الأحكام آراء مجاهد فيها وكان الفقهاء ارتضوا مجاهدا المفسر فقيها أيضا لـ مذهب في الفقه الذي يحتضن طيه .

ومن آراء مجاهد الفقهية نرى ما يلي :-

أ - يعطى مجاهد الأحكام الفقهية اهتماما خاصا فيدل على الحكم ويوجه الآية نحو الحكم . ويستنبط من الآية الواحدة الكثير من الأحكام الفقهية .

قال تعالى " يا أيها الذين آمنوا ليبلونكم الله بشيء من الصيد تناله أيديكم ورماحكم ليعلم الله من يخافه بالغيب فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب أليم ، يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم ومن قتله منكم متعمدا فجزاء مثل ما قتل من النعم يعصم به ذوا عدل منكم هديا بالسخ الكعبة أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياما ليذوق وبال أمره عفا الله عما سلف ومن عاد فينتقم الله منه والله عزيز ذو انتقام " (١)

(١) سورة المائدة آية (٩٤ - ٩٥) .

فمن هذه الآية يستنبط لنا مجاهد أحكاماً فقهية عديدة تدل على دقة

فهمه وتبرز شخصيته الفقهية وعمق تفكيره .

فاستنبط منها ما يلي :

١ - فاستنبط من قوله تعالى " تناله أيديكم " قال : صغار الصيد والفراخ

والبيض . (١)

٢ - ذهب مجاهد الى أنه لا يقتل الغراب ولا الحداة وإنما يضرب لحديث

أبي سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال " ويرمى الغراب ولا يقتله " (٢)

٣ - اختلفوا فيمن بدأ السبع :

فذهب مجاهد والنخعي والثوري وغيرهم الى أنه لا يقتله . (٣)

٤ - " اذا أحرم وفي ملكه صيد " .

قال مجاهد وغيره الى أنه ليس عليه ارسال ما كان في منزله . (٤)

٥ - اذا قتل المحرم صيدا ولزمه جزاؤه ثم قتل صيدا هل يلزم للثاني

جزاء آخر ؟ .

ذهب مجاهد رضي الله عنه وغيره الى أنه يجب الجزاء بالصيد الأول

دون ما بعده . (٥)

واحتج ومن معه لرأيه بما يلي :

أ - بقوله تعالى " ومن قتله منكم متعمدا فجزاءه " فعلق وجوب الجزاء على

لفظ (من) قالوا : وما علق على لفظ من لا يقتضي تكرار كما لو قال من

(١) تفسير مجاهد ج ١ / ٢٠٤ .

(٢) تفسير القرطبي ج ٣ / ٢٣٠٢ .

(٣) المجموع شرح المذهب ج ٧ / ٣٣٤ .

(٤) المجموع شرح المذهب ج ٧ / ٣٣٣ .

(٥) المغني لابن قدامة ج ٣ / ٥٢٢ - المجموع شرح المذهب ج ٧ / ٣٢٣ .

دخل الدار فله درهم فإذا تكرر دخوله لم يستحق إلا درهما بالدخول الأول .
 ب - لأن الله قال " ومن عاد فينتقم الله منه " ولم يرتب طو المعصية فيسر
 الانتقام . (١)

وعند قوله تعالى " واللاتى يئسن من المحيض من نسائكم ان ارتبتم
 فعدتهن ثلاثة أشهر " (٢)

اختلف في تأويلها طو ثلاثة أقوال :

١ - أن معناها : اذا ارتبتم وحروف المعاني يدل بعضها عن بعض
 والذين قالوا هذا اختلفوا في الوجه الذى رجعت فيه (ان) بمعنى اذا
 فمنهم من قال : ان ذلك راجع الى ما روى أن أبى بن كعب قال للنبى صلى
 الله عليه وسلم : يا رسول الله . . ان الله قد بين لنا عدة الحائض
 بالاقراء مما حكم الآية والصغيرة " (٣)

فأنزل الله الآية .

٢ - منهم من قال ان الله جعل عدة الحائض بالاقراء فما انقطع حيضها
 وهو تقرب من حدّ الاحتمال فوجب طيها العدة بالاشهر بهذه الآية .
 ومن الرتبة عدة حدّ الاحتمال وجب طيها الاعتداد بالاشهر بالاجماع
 لا بهذه الآية لأنه لا ريب فيها .

٣ - قال مجاهد :

الآية واردة في المستحاضة لأنها لا تدرى دم حيض هو
 أو دم طة " (٤)

استخرج مجاهد معنى خاص جديد تحتله الآية وجعله تفسيراً لها .

(١) المجموع شرح المذهب ج ٧ / ٣٢٣ .

(٢) سورة الطلاق آية (٤) .

(٣) لباب النقول في أسباب النزول للسيوطى ص ٢١٦ ، ورواه الحاكم في
 المستدرج وقال صحى الاسناد ولم يخرجاه / كتاب التفسير تفسير سورة

(٤) تفسير القرطبي ج ٨ / ٦٦٤٢ . الطلاق ج ٢ / ٤٩٣ .

وفي قوله تعالى "الطلاق مرتان فامساك بمعروف أو تسريح بإحسان" (١)

في الطهرى عن مجاهد قال :

يطلق الرجل امرأته طاهرا في غير جماع فإذا حاضت ثم طهرت فقد
تم القرء ثم يطلق الثانية كما يطلق الأولى ان أحب أن يفعل فإذا طلق
الثانية ثم حاضت الحيفضة الثانية فهما تطليقتان وقرءان ، ثم قال الله
تعالى ذكره في الثالثة "فامساك بمعروف أو تسريح بإحسان" فيطلقهنسافى
ذلك القرء كله ان شاء حين تجمع طيها ثيابها ، (٢)

فتفسير مجاهد للآية جاء شاملا لتعم المسائل المشروعة جميعا بضرب
الصور المتعددة لهذا الايتان لأن الايتان في أحوال متعددة يفسر الآية
على صور مختلفة .

وفي قوله تعالى "وأتوا حقه يوم حصاده" (٣)

يحلل مجاهد هذه الآية تحليلا فقهيا ويتوسع في ذلك ، حيث يقول :
إذا حضرت المسناكين طرحت لهم منه وإذا نقيته وأخذته في كيلة حثوت لهم
منه ، وإذا طمت كيله عزلت زكاته ، وإذا أخذت في جدان النخل طرحت لهم
من التفاريق وإذا أخذت في كيله حثوت لهم منه وإذا طمت كيله عزلت زكاته
وفي رواية أخرى : سوى الفريضة . (٤)

قال ابن العربي :

انها الصدقة غير المفروضة تكون يوم الحصاد وعند الصرام وهي اطعام
من حضر والايطاء لمن غير قاله مجاهد . (٥)

(١) سورة البقرة آية (٢٢٩)

(٢) هامش تفسير مجاهد ج ١/ ١٠٨ .

(٣) الأنعام آية (١٤٢)

(٤) هامش تفسير مجاهد ج ١/ ٢٢٥ .

(٥) تفسير آيات الاحكام لابن العربي ج ٢/ ٧٥٧ .

فصل مجاهد المراد بقوله تعالى " وآتوا حقه يوم حصاده " تفسيراً دقيقاً
ليعم كل الأحوال التي يتصدق عليها صاحب الحصاد على من حضر من
المساكين وهذا كله غير الزكاة المفروضة التي يجب عليه أن يخرجها متى
بلغت النصاب .

ومنها ما جاء عند قوله تعالى " لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم
ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان فكفارته اطعام عشرة مساكين من أوسط
ما تطعمون أهليكم أو كسوتهم أو تحرير رقبة فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام
ذلك كفارة أيمانكم إذا غلظتم واحفظوا أيمانكم ، كذلك يبين الله لكم آياته
لعلكم تشكرون " (١)
قال مجاهد : أدناه ثوب وأعلاه ماشئت .

وقال يجرى في كفارة اليمين كل شيء إلا التبان . (٢) (٣)
وفي الطبري عن مجاهد قال : مدان من طعام كل مسكين . (٤)

بين مجاهد القدر الذي يجرى في كفارة الأيمان ، فأما أقله فشوب
يكتسب به الفقير ويستتره ولا حد لأعلاه فيزيد على الشوب ما شاء من قميص
وسراويل وازار أو غمامة وغيره .

وبين القدر الذي يجرى من الطعام وهو مدان لكل مسكين من المساكين .

أما للصوم فقد حددته الآية وكذلك عتق الرقبة وهكذا أوضح
ما يحتاج إلى توضيح وحدد قدره ليفهم كل ما في الآية .

-
- (١) سورة المائدة آية (٨٩) .
 - (٢) التبان : برزخ متبون لون التبن وطيه رداء تين / تاج الحروس
ج ١٥٣/٩ مادة تين .
 - (٣) تفسير ابن كثير ج ١/٢ - تفسير مجاهد ج ١/٢٠٢ .
 - (٤) هامش تفسير مجاهد ج ١/٢٠٢ .

بـ كان يفرق بين المسائل الفقهية المتشابهة ويبين سبب هذا التفريق .

ومن ذلك : يقول تعالى :

" وأعطوا انما غنمتم من شئ^١ فان لله خمسه وللرسول ولذي

القربى واليتامى والمساكين واين السبيل ان كنتم آمنتم بالله وما أنزلنا

على عبدنا يوم الفرقان يوم التقى الجمعان والله على كل شئ^٢ قدير^(١)

فأما الاحكاميون فقالوا : أن الغنيمة من الأموال المنقولة والغنيمة

والأرضون . قاله مجاهد .

ونذهب مجاهد لهذا القول لأن الله ذكر الغنيمة في القرى وذكر الغنيمة مطلقا^(٢)

ففرق بين الأمور المتشابهة فجعل الغنيمة ما أمكن نقله من جميع الأموال .

والغنيمة : ما لم يمكن تنقله من الأراضي .

وان ذهب بعض العلماء الى تعريف آخر بينها ، يقول ابن قدامة :

الغنيمة : هو الناجع الى المسلمين من مال الكفار بخير مما كان يملكه الكفار^(٣) اذا

رجع نحو المشرق . والغنيمة : ما أخذ منهم قهرا بالقتال واشتقاقها من

الغنم وهو الفائدة ، وكل واحد منهما في الحقيقة في غنيمة وانما خص

كل واحد منهما باسم ميزبه عن الآخر^(٣) فما ذهب اليه ابن قدامة

من التفرقة يرجع الى أصل واحد أما ما ذهب اليه مجاهد فأولى وأوضح .

(١) سورة الأنفال آية (٤١) .

(٢) تفسير آيات الأحكام لابن العربي ج ٢ / ٨٥٤ .

(٣) المغنى لابن قدامة ج ٦ / ٤٠٢ .

جـ - قد يستمر في الآراء الفقهية دون أن يعقب عليها بشيء .
" قال تعالى " يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم ومن
قتله منكم متعمدا فجزاءه مثل ما قتل من النعم يحكم به ذوا عدل منكم هديا
بالخ الكعبة أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياما ليدوق وبال أمره " (١)
" أو عدل ذلك صياما " :

عن مجاهد واسباط عن السدي أنها طوى الترتيب .
وقال عطاء وعكرمة ومجاهد في رواية الضحاك وإبراهيم النخعي : هو
طوى الخيار ، وهو رواية الليث عن مجاهد عن ابن عباس . (٢)
اكتفى مجاهد في الروايتين بإشارة خاطفة وهو أن كفارة الصيد طوى
الترتيب فمن قتل صيدا وهو محرم فيفديه بصيد مثله فإن لم يجد أطعم
فإن لم يجد صام .
أو أنها طوى الخيار ، فقال مجاهد بالرأى الأول والثاني دون تعقيب
وهذا شأنه أحيانا .

(١) سورة المائدة آية (٩٥) .

(٢) تفسير ابن كثير ج ٣ / ١٠٠ .

د - وقد يعرض الآراء الفقهية وترد عنه عدة روايات تؤيد هذه الآراء
وكانه ارتضاها .

قال تعالى " وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحمون " (١)

استمعوا لمجاهد رضى الله عنه عدة أقوال وافق أصحابها فيما ذهبوا اليه .

١ - روى عن مجاهد أكثر من واحد قال : " وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له

وأنصتوا لعلكم ترحمون " قال : فى الصلاة .

وقال موضحا : " لا بأس إذا قرأ الرجل فى غير الصلاة أن يتكلم "

وما ذهب اليه مجاهد من أن المراد به الصلاة قال به سعيد بن جبير

والضحاك وإبراهيم النخعي وقتادة والشعبي والسدي .

وعند الله بن المغفل وغيرهم .

٢ - قال شعبة عن منصور : سمعت إبراهيم بن أبي حمزة يحدث أنه سمع

مجاهدا يقول فى هذه الآية : " وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا "

قال : فى الصلاة والخطبة يوم الجمعة .

وذهب لهذا رأى عطاء والحسن .

٣ - قال عبد الرزاق عن الثوري عن ليث عن مجاهد أنه كره إذا مر الامام

بآية خوف أو آية رحمة أن يقول أحد من خلفه شيئا قال : السكون .

ذكر مجاهد هذه الأقوال الثلاثة المروية عنه وعن غيره من التابعين

وارتضاها .

ولم يشر الى ما ذهب اليه سعيد بن جبير فى رواية عنه حيث قال فى

قوله " وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا "

قال : انصت يوم الاضحى ويوم الفطر ويوم الجمعة وفيما يجهر به
الامام من الصلاة . (١)

وكان مجاهد لم يرتضه لأنه اشتمل على ما ذكره في بعض رواياته
وزاد عليه .

ولأنه حدد بمعنى الخطب وخصصها في حين أن الروايات الأخرى لم
تحدد هذه الخطب . فقط وإنما هي عامة في كل خطبة يخطبها الامام سواء
في يوم الجمعة ويوم الفطر ويوم الأضحى أو غيرها كخطبة صلاة الاستسقاء
والخسوف .

فمجاهد بمقلته الفطرية وما منحه الله له من معرفة بأسرار اللغة
يستعرض الآراء ويؤيد ما يراه مناسباً منها .

(١) تفسير ابن كثير ج ٢ / ٢٨١ .

هـ - قد يشير نقاشا فقهيا يخدم التفسير ويرد على الآخرين ليرجح رأيه ويقوى حجته بالبرهان والدليل وهنا يحتكم الى اللغة .

يقول تعالى " يا أيها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم الى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم الى الكعبين " (١)

يحتكم مجاهد رضى الله عنه الى اللغة فى مناصرة قوله الفقهى والرد على رأى الآخر .

قال مجاهد : أن اللحية من الوجه .

وقال : هو من الوجه ألا تسمع الى قول العرب فى الغلام اذا نهت لحيته طلع وجهه . (٢)

بيّن مجاهد أن اللحية من الوجه وأنه لا بد من غسلها وتخليلها فى الوضوء ولا يكفى المسح عليها .

وقوى قوله هذا بالاحتكام الى ما فى لغة العرب وأن العرب تطلق على اللحية " الوجه " فهى داخله فيه .

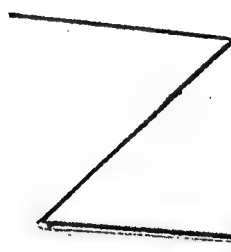
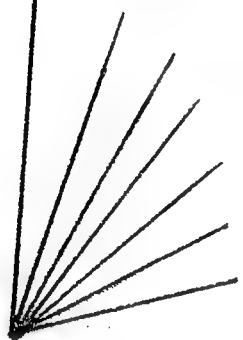
(١) سورة المائدة آية (٦) .

(٢) تفسير ابن كثير ج ٢ / ٢٣ .

وهكذا تظهر لنا شخصية مجاهد الفقهية الذي أحاط طمًا بالمسائل
الفقهية واختلاف الفقهاء* من الصحابة ومعاصريه من التابعين فيها .
وكان له من عمق النظر وسعة الفكر ودقة التميز ما يختار منها ويضيف
عليها ويعقب ويناقش ، وكان له في ذلك كله منهجاً معيناً سار عليه .



الخاتمة



خاتمة

نتائج واقتراحات

الحمد لله الذي تتم بفضل الصالحات والحمد لله الذي وفقنا
لهذا وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمد
عبده ورسوله .

وبعد فليس مجاهد رضى الله عنه الذى يترجم له ولعلومه فى
صفحات بحثى امام المفسرين ، وتفسيره من خير التفاسير ، فقد
أجمع العلماء على أن لتفسير مجاهد مزية وفضلا على كل التفاسير فقد
كانوا يرجعون اليه بطريق مباشر وغير مباشر .

وهذا أكبر ثناء على قيمة تفسير مجاهد حيث لا يخلو كتاب تفسير من
قول لمجاهد .

وبحثى هذا يعتبر مقدمة لعلوم مجاهد ومبادئها المختلفة رغم حرصى
على اعطاء صورة كاملة عن كل ما يتعلق بمجاهد وعلومه .

وهذه أهم النتائج التى توصلت اليها :

١ - ان مجاهدا ليس اماما فى التفسير فعسب بل كان على دراية بعلوم
شتى ، ففى علم الحديث له أقواله ومروياته حيث كان يعتمد كثيرا على
أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ويستعين بها على فهم
المراد من القرآن

وفى اللغة تعتبر أقوال مجاهد مرجعا لمعرفة معانى الكلمات ووجوهها
فى اللغة .

حيث اعتبرت القواميس بعض أقوال مجاهد في الكلمة وجوها من وجوه
المعنى . (١)

وفي النحو تعتبر أقوال مجاهد أصولاً في علم النحو يحتكم اليها
النحويون .

وفي علم البلاغة لمجاهد لفات طيبة فيها تعتبر أساساً علم
البلاغة بأنواعه .

وفي القصص القرآني يرجع لمجاهد في معرفة أهدافها وتاريخها
بما فيها من سيرة وطم أديان .

وفي أصول الفقه رغم تقدم عصره عن العصور التي برز فيها علم أصول
الفقه كعلم قائم بذاته إلا أن مجاهداً كان يعتمد على هذه الأصول
الفقهية ويعمل بها ويبين طيها الأحكام فتعتبر أقواله في الأحكام
الفقهية أساساً لعلم أصول الفقه .

وفي الفقه لمجاهد آراء فقهية كثيرة يمكن أن تجمع مستقلة عن غيرها
ويستخرج منها مذهب لمجاهد .

وفي علم القراءات لمجاهد منهج متبع فيها فقد تفرد بقراءات وأصبح
فيها المتبع .

٣ - إن هذا البحث يلقي الضوء على المنهج المتبع في المدرسة الأولى
لعصر التابعين لعلم التفسير والفقه ، وغيرها ، فقد كان للأولين
مناهج يسرون طيها في فهم كتاب الله لا يخطئون في دين الله خبط
عشواء ، بل يسرون على هدًى وإلى غاية .

٤ - أن منهج مجاهد : لم يسبق اليه في التفسير وكل الذين جاءوا من
بعده من العلماء في التفسير اقتدوا به ، وإن ظهرت لهم مناهج خاصة

- بهم فهي مستمدة في أصولها من بعض الذي ذهب اليه مجاهد .
- فمنهجه من أقدم المناهج وفي ابرازه ابراز قضية مهمة .

٥ - ان تفسير مجاهد من أجمع التفاسير وأقدمها وأحسنها وقد اشتمل على كثير من العلوم والمعارف حتى أنه يعتبر مرجعا للتفسير والحديث والاصول والفقه والقراءات والسيرة والقصص والتاريخ والأدب واللغة والبلاغة والنحو وغيرها . وأقصد بتفسير مجاهد أقواله المروية عنه في مختلف الكتب ، فتفسير مجاهد أعظم من أن يحصر في هذا الكتيب المطبوع .

٦ - أن كتب التفسير والحديث والفقه والقراءات على تباعد أزمانها وأختلاف أغراضها وتباين مذاهبها وأفكارها لاغنى لها عن مرويات مجاهد والرجوع اليه في باب أو آخر وأكثر من مرة .

٧ - أن ما أثر عن مجاهد من أقوال في التفسير تكاد تغطي كل آية في كتاب الله .

٨ - أن مجاهدا كان ذا رأى عميق في فهم كتاب الله وله آراؤه التي انفرد بها وتبعه في ذلك من جاء بعده من العلماء إلا أنه قد يبعد في ذلك وهذا ما ألب بعض العلماء واتهموه بسبب أنه المفسر الأول لكتاب الله بالرأى .

• وان كان لمجاهد وجهة نظره في كل ما ذهب اليه من آرائه التي تفرد بها .

٩ - أن تفسير مجاهد المطبوع ضمن الكثير من تفسير القرآن بالقرآن وحوى كثيرا من أسباب النزول .

• كما اشتمل على كثير من أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم

والاحكام الفقهية ، وبعض القراءات .
كما جاء فيه كثيرا من أقوال لكبار الصحابة والتابعين وفتاويهم سواء
ما كان منها مروى عن مجاهد أو ما جاء مروى عن غيره .
فتفسير مجاهد المطبوع يكمل تفسير مجاهد الحقيقى المنشور فى الكتب
المختلفة ويعطى صورة عنه .

وفى الختام أوصى بهذه الاقتراحات :

- ١ - اعياء سيرة الأئمة الاعلام السابقين الذين هم على درجة عالية فى
الدين والعلم والاخلاق الفاضلة والنموذج الحسى لفهم وتطبيق
الشريعة الاسلامية .
لتكن حياة هؤلاء الاعلام نموذجا حيا لأهل العلم وطالبته وقسده
صالحة يتأسى بها كل طالب للكمال .
- ٢ - احياء آثار السلف الصالح من التابعين وغيرهم وجمع أقوال كل منهم
قائمة بذاتها وابرار منهجه فى ذلك فهذا نحصل على ثروة ضخمة
فى التفسير والفقه . . . ونعرف مناهجهم فى التفسير . . .
ولنفهم من خلال أقوالهم كتاب الله وسنة رسوله فلا شك أنهم أقرب ادراكا
من المتأخرين .
- ٣ - أوصى بدراسة آثار مجاهد وعمل تفسير خاص لمروياته واخراج هذا
فى صورة مستقلة شاملة وهذا تكون هو التفسير الحقيقى لمجاهد
فمجاهد له جوانب كثيرة غصبة لم تأخذ حقها فى الظهور .
وخاصة الناحية الفقهية فبجمع أقواله فى المسائل الفقهية يمكن أن
يظهر لنا مذهب لمجاهد مستقل عن غيره .

٤ - أن الكتاب الذي بين أيدينا تفسير مجاهد من الكتب القيمة التي لا غنى

للعلماء عنه وخاصة أن ضم إليه أقوال مجاهد من بقية الكتب .

فكل ما روى عن مجاهد يعتبر مرجعاً للعلماء في التفسير والفقه واللغة .

٥ - لا يليق النقص من شأن مجاهد أو التناول على مكانته ومن فعل ذلك

فهو جاهل بقدره وطمه ومن تكلم فيه كان كالحهر يحكي انتفاخاً

صولة الأسد .

فمجاهد امام المفسرين من المتقدمين والمتأخرين بتزكية صحابة رسول

الله صلى الله عليه وسلم وشهادة كبار العلماء من معاصريه ومن جاء

بعدهم .

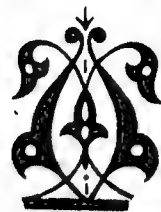
وفي الختام أتوجه بالحمد والشكر لله رب العالمين المتفضل على بنعم

لا أحصيها وأسأله أن يزيدي من فضله وأسأل الله أن يرزقنا جميعاً

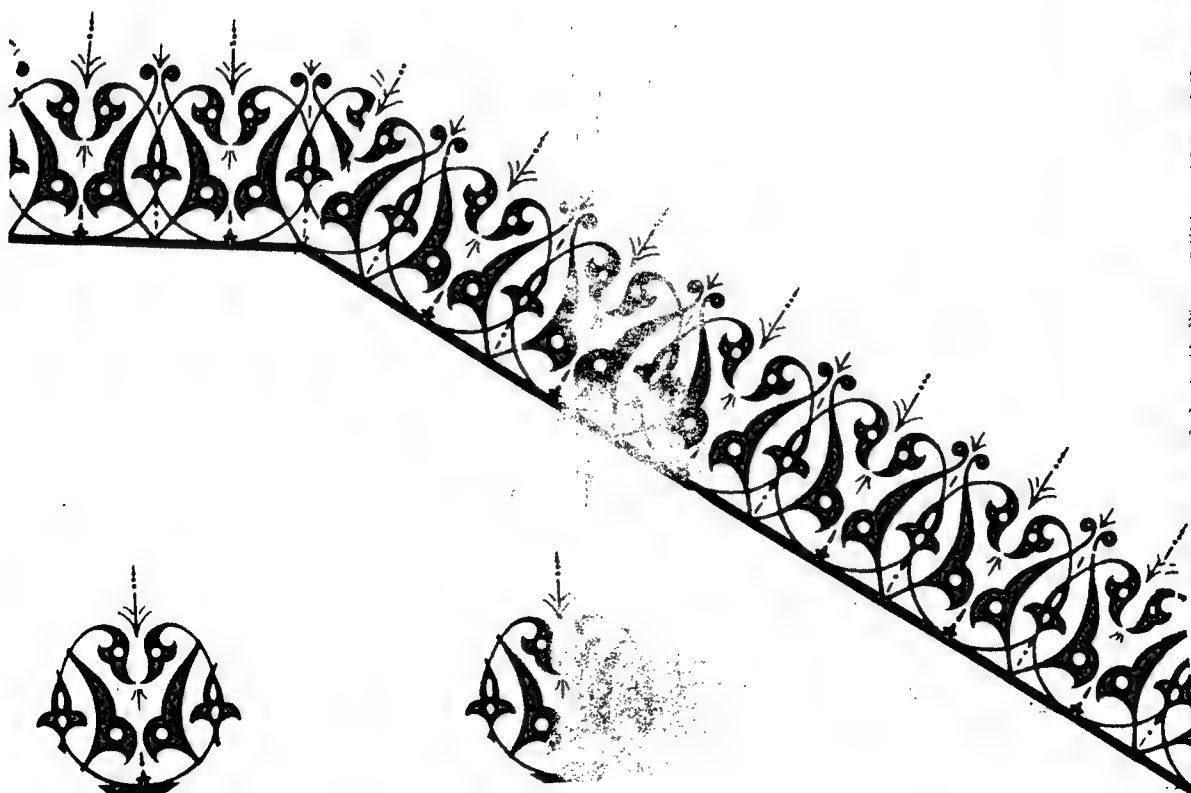
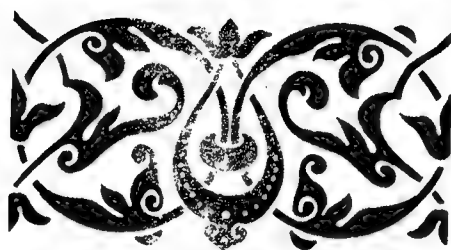
الرشد والهدى واتباع سيرة رسوله صلى الله عليه وسلم وسلفه الصالح " :

" أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده " ، وأن يلهمنا العلم والمعرفة

ويوفقنا لأداء الواجب انه نعم المولى ونعم النصير .



الفهارس



- ١ - الاتقان فى علوم القرآن :
- لجلال الدين عبد الرحمن السيوطى - ط ٤ سنة ١٣٢٨ هـ .
مطبوعة مصطفى البابى الحلبي .
- ٢ - الاجابة لايراد مااستدرسته عائشة على الصحابة :
- للزركشى محمد بن عبد الله - ط ٢ بيروت سنة ١٩٧٠ م .
- ٣ - الأحكام السلطانية والولايات الدينية :
- لأبى الحسن الماوردى - مكتبة التوثيقية - القاهرة مصر .
- ٤ - الاسلام قاموس تراجم لأشهر الرجال والنساء :
- لخير الدين الزركلى - دار العلم للملايين - بيروت .
- ٥ - الاكمال فى رفع الارتياب عن المؤتلف والمختلف فى الأسماء والانساب .
لابن ماكولا .
- ٦ - الأغانى :
- لأبى الفرج الأصفهاني على بن الحسين - دار احياء التراث العربى
بيروت لبنان .
- ٧ - ابراز المعانى من حرز الأمانى فى القراءات السبع .
للشاذلى .
- ٨ - احياء علوم الدين :
- لأبى حامد محمد بن محمد الفزائلى المتوفى سنة ٥٠٥ هـ - دار
المعرفة للطباعة والنشر ببيروت لبنان .

٥ - أحكام القرآن :

لأبي بكر الجصاص المتوفى سنة ٣٧٠ دار الكتب العربية بيروت
لبنان .

١٠ - أحكام القرآن :

لأبي بكر محمد بن عبد الله المعروف بابن العربي ط ٢ - نشر
عيسى البابي الحلبي .

١١ - أحكام القرآن :

لعماد الدين محمد الطبري المعروف بالكيا الهراس المتوفى سنة
٥٧٤ هـ - دار الكتب الحديثة .

١٢ - الرسول دراسات منهجية حول الأصول الثلاثة : الله - الرسول -
الاسلام .

لسميد حوى ط ٣ سنة ١٣٨٤ م - دار الكتب العلمية بيروت لبنان .

١٣ - ارشاد الفحول :

لمحمد بن علي الشوكاني المتوفى سنة ١٢٥٥ هـ - مذبعة السعادة
القاهرة سنة ١٣٢٧ هـ .

١٤ - أسباب النزول :

لأبي الحسن الواحدي النيسابوري المتوفى سنة ٤٦٨ هـ - دار الكتب
العلمية بيروت لبنان سنة ١٣٩٨ هـ .

١٥ - الاسرائيليات والموضوعات في كتب التفسير :

لمحمد أبو شهبة - الهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية القاهرة
سنة ١٣٩٣ هـ .

- ١٦ - أسد الغابة في معرفة الصحابة :
لعز الدين بن الأثير الجزري - سنة ٦٣٠ هـ - دار الشعب .
- ١٧ - أصول الفقه :
لمحمد زكريا البرديسي - دار الثقافة للنشر - سنة ١٤٨٣ م .
- ١٨ - الاصابة في تمييز الصحابة :
لأبي الفضل أحمد بن حجر العسقلاني - ط الأولى - سنة ١٣٢٨ هـ
مطبعة السعادة بمصر . طبعة جديدة بالأوفست .
- ١٩ - اعراب القرآن :
للزجاج - الهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية - المطبعة
الأميرية .
- ٢٠ - أعلام الموقعين :
لمحمد بن أبي بكر بن القيم الجوزية - المتوفى سنة ٧٥١ هـ -
القاهرة - مطبعة النيل - سنة ١٣٢٥ هـ .
- ٢١ - اعجاز القرآن : في دراسة كاشفة لخصائص البلاغة العربية ولخصايرها
لعبد الكريم الخطيب - ط ٢ - سنة ١٣٩٥ هـ .
- ٢٢ - املاء ما من به الرحمن من وجوه الأعراب والقراءات :
لابراهيم عوض العكبري - ط ٢ - القاهرة سنة ١٩٦٥ م .
- ٢٣ - امتاع الأسماع :
للمقريزي تقي الدين أحمد بن علي - تصحيح محمود شاکر
مطبعة الشؤون الدينية - دولة قطر - ط ٢ .

٢٤ - أمراء البيان :

لعلى محمد كرد - ط ٣ - بيروت - دار الأمانة - سنة ١٣٨٧ هـ - ١٩٦٥ م

٢٥ - الأم :

لأبى عبد الله محمد بن ادريس الشافعى - كتاب الشعب .

٢٦ - الايمان :

لابن تيمية - ط ٣ - المكتب الاسلامى - بقبوت .

٢٧ - البداية والنهاية :

لابن كثير - نشر دار أبى كثير - بقبوت لبنان .

٢٨ - البحر المحيط :

لأبى عبد الله محمد بن يوسف بن حيان الأندلسى - نشر مكتبة

ومطابع النصر الحديثة - الرياض .

٢٩ - البرهان فى علوم القرآن :

لبدر الدين عبد الله الزركشى - ط الثانية - دار المعرفة بقبوت

لبنان .

٣٠ - بيان اعجاز القرآن ضمن ثلاث رسائل فى اعجاز القرآن :

٣١ - تاريخ الطبرى :

لمحمد بن جرير الطبرى المتوفى سنة ٣١٠ هـ - ط ٢ - القاهرة

دار المعارف سنة ١٩٦٧ م .

٣٢ - التاريخ :

ليحيى بن معين - تحقيق أحمد محمد - مكة المكرمة - جامعة الملك

مركز البحث العلمى سنة ١٩٧٥ م .

- ٣٣ - تاريخ الاسلام السياسى والدينى والثقافى والاجتماعى :
لعسن ابراهيم حسن - ط٧ - سنة ١٩٦٤ م مكتبة النهضة المصرية .
- ٣٤ - تاريخ التمدن الاسلامى :
لجرجى زيدان - مكتبة النهضة المصرية .
- ٣٥ - تأويل مشكل القرآن :
لعبد الله بن مسلم بن قتيبة - دار الكتاب العربى - بيروت لبنان
- ٣٦ - تاريخ ابن خلدون :
لعبد الرحمن بن خلدون - مؤسسة جمال للطباعة - بيروت لبنان
سنة ١٣٥٩ هـ .
- ٣٧ - تاريخ الأمم والملوك :
لابى جعفر محمد بن جرير الطبرى - دار احياء التراث العربى
بيروت - لبنان -
- ٣٨ - تاريخ مكة :
لأحمد السباعى - دار مكة للطباعة والنشر .
- ٣٩ - نتائج الحروس :
للزبيدى - منشورات - مكتبة الحياة .
- ٤٠ - تبسيط العقائد الاسلامية :
لحسن محمد أيوب - مكتبة الثقافة العربية - الكويت ١٣٩١ هـ - ١٩٧١ م
- ٤١ - التبيين فى أنساب القرشين :
لموفق الدين عبد الله بن قدامة المقدسى - تحقيق محمد نايف
الدلمى - من منشورات المجتمع الاسلامى العلمى العراقى .
١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م .

٤٢ - تذكرة الحفاظ :

لأبى عبد الله شمس الدين الذهبي - ١٣٨٨ هـ - ط ٤ - مجلس
دائرة المعارف ببغداد آباد الدكن .

٤٣ - الترغيب والترهيب :

لابى محمد زكى الدين المنذرى - ط الاولى - سنة ١٣٨١ هـ مكتبة
السعادة - القاهرة .

٤٤ - تفسير مجاهد :

لابى الحجاج مجاهد بن جبر المخزومى - تحقيق عبد الرحمن الطاهر
ابن محمد السورى - المنشورات العالمية .

٤٥ - تفسير القرآن العظيم :

لأبى الفداء اسماعيل بن كثير - دار المعرفة - بيروت لبنان ١٤٠٢ هـ

٤٦ - تفسير آيات الأحكام :

لمحمد على السائيس - ط ١٣٧٤ هـ - ١٩٥٣ م - مطبعة محمد على
صبيح وأولاده بالا زهر - بمصر .

٤٧ - تفسير البيان :

لشيخ الطائفة الطوسى - سنة ٣٨٥ - ٤٦٠ - تحقيق أحمد حبيب
تصير العاملى - مكتبة الامين - النجف الاشرف - العراق .

٤٨ - التفسير والمفسرون :

لمحمد حسين الذهبى - دار الكتب الحديثة - ط ٢ - ١٣٩٦ هـ القاهرة

٤٩ - التفسير القيم :

للإمام ابن القيم - ٦٥١ - ٧٥١ هـ - محمد ادريس البدوى - حققه

محمد حامد الفقي - لجنة التراث العربي - بيروت - لبنان .

٥٠ - تفسير رون البيان :

للشيخ اسماعيل حقي البروني - ١١٣٧ هـ .

٥١ - تفسير الخازن المسمى لباب التأويل في معنائى التنزيل :

لعلاء الدين بن طو الخازن - دار الفكر - ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م - بيروت

٥٢ - التفسير البغوي المعروف بمعالم التنزيل :

لمحمد الحسين بن مسعود الفراء البغوي - المتوفى سنة ٥١٦ هـ ،

طو ناشر تفسير الخازن - دار الفكر - ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م .

٥٣ - تفسير النسفي :

لعبد الله بن أحمد بن محمود النسفي - دار اسعيا الكتب العربية

عيسى البابي الحلبي .

٥٤ - تفسير آيات الأحكام :

لابي بكر محمد بن عبد الله المعروف بابن العربي المتوفى سنة ٤٦٨ هـ

دار المعرفة بيروت - لبنان .

٥٥ - تفسير المراغي :

لأحمد مصطفى المراغي - شركة مكتبة ومطبعة مصافى البابي الحلبي

وأولاده بمصر - ط ٢ - ١٣٧٣ هـ .

٥٦ - تفسير أبي السعود :

المسمى ارشاد المعتل السليم الى مزايا القرآن الكريم لابي السعود

محمد بن محمد المايعة المصرية .

٥٧ - تفسير القرآن الكهيكيم المسمى تفسير المنار :

لشيخ محمد رشيد رضا - الاستاذ محمد عبده - الهيئة المصرية العامة

للكتاب - ط ١٩٧٣ م .

٥٨ - التسهيل في علوم التنزيل :

• للكلبي

٥٩ - التقييد والايضاح شن مقدمة الصالح :

لزين الدين العراقي المتوفى سنة ٨٠٦ هـ المكتبة السلفية -

المدينة المنورة ط الاولى سنة ١٣٨٩ هـ •

٦٠ - التلخيص في علوم البلاغة :

لجلال الدين القزويني الخطيب - المكتبة التجارية بمصر ط ٢ •

٦١ - تهذيب التهذيب :

لابن حجر العسقلاني - دار صادر - بيروت - المطبعة الاولى سنة

١٣٢٧ هـ - اربعة دوائر المعارف النظامية - حيدر آباد الدكن -

• الهند

٦٢ - تهذيب الاسماء واللغات :

للنووي - دار المطبعة المنيرية •

٦٣ - ثلاث رسائل من اعجاز القرآن :

للرمانى والخطابى وعبد القادر الجرجاني - تحقيق محمد خلف

الله زفول - ط ٢ - دار المعارف - القاهرة ١٣٨٧ هـ •

٦٤ - الجامع لاحكام القرآن :

لابن عبد الله محمد القرطبي - دار الشعب - ١٨١٠ م •

٦٥ - جامع البيان في تفسير القرآن :

لابن جعفر بن جرير الطبري المتوفى سنة ٣١٠ هـ - طبعة دار

المعرفة للطباعة والنشر - بيروت لبنان - توزيع دار الباز ط الثالثة ١٣٩٨ هـ

- ٦٦ - الجامع الصغير رفى أحاديث البشير النذير :
لجلال الدين السيوطى - دار الفكر - ط الأولى ١٤٠١ هـ .
- ٦٧ - جامع الاصول من أحاديث الرسول :
لابى السعادات مبارك بن محمد بن الاثير الجزرى المتوفى سنة
٦٠٦ هـ - القاهرة - مطبعة السنة الممعدية ١٩٥٠ م .
- ٦٨ - جامع بيان العلم وفضله :
لابن عبد البر يوسف .
- ٦٩ - الجرح والتعديل :
لابى حاتم الرازى المتوفى سنة ٣٢٧ هـ - ط الأولى - ١٣٧٢ هـ -
ميدرا آباد الدكن - الهند .
- ٧٠ - الجواهر فى تفسير القرآن الكريم المشتمل على عجائب بدائع المكونات :
لطنطاوى جوهرى - ط الثانية - ١٣٥٠ هـ - مطبعة مصطفى البابى
الخلبى .
- ٧١ - بجمهرة أنساب العرب :
لابى محمد طى بن عزم الاندلسى المتوفى سنة ٤٥٦ هـ تحقيق
عبد السلام محمد هارون - دار المعارف بمصر ١٣٨٢ هـ .
- ٧٢ - حجة القراءات :
لابى زرعة عبد الرحمن بن محمد بن زنجلة - تحقيق سعيد الافانى -
ط الثانية سنة ١٣٩٩ هـ - مؤسسة الرسالة .
- ٧٣ - الحجة فى القراءات السبعة :
لابن خالوية - دار الشروق .

٥٧٤ - علية الاولياء وطبقات الاصفياء :

لابي تنعيم الاصفهاني - دار الفكر - المكتبة السلفية .

٧٥ - الخراج :

لابي يوسف صاحب ابى سنينة - تحقيق محمد ابراهيم البنا - المطبعة

السلفية - دار الصلاح .

٧٦ - الخليفة الراشد عمر بن عبد العزيز :

٧٧ - الدر المنثور في التفسير بالمأثور :

لجلال الدين السيوطي - نشر محمد أمين دمج - بيروت لبنان .

٧٨ - دائرة المعارف الاسلامية :

للأئمة المستشرقين في العالم - النسخة العربية اعداد ابراهيم

زكي خورشيد - دار الشعب .

٧٨ - الدعوة الاسلامية اصولها ووسائلها :

د / أحمد أحمد ظلوش - دار الكتاب المصري - القاهرة .

٧٩ - الرحيق المختوم :

لصفي الرحمن المبارككوي - ط الاولى - ١٤٠٠ هـ بمكة المكرمة .

٨٠ - الرسالة :

لمحمد بن ادريس الشافعي - المتوفى سنة ٢٠٤ هـ - تحقيق محمد

محمد شاكر .

٨١ - روح المعاني في تفسير القرآن والسبع المثاني :

لابي الفضل شهاب الدين الألوسي - دار الفكر - بيروت ط ١٣٩٨ هـ

- ٨٢ - روضة العقلاء وترجمة الفضلاء :
لأبي حاتم بن حبان البستي - مطبعة السنة المصمدي ط ١٣٧٤ هـ
- ٨٣ - زاد المسير في طم التفسير :
لأبي فرج عبد الرحمن بن الجوزي القرشي البغدادي - مكتبة
الاسلامي للطباعة والنشر - الطبعة الاولى ١٣٨٤ هـ .
- ٨٤ - الزهد والرقائق :
للإمام عبد الله بن المبارك المروزي - تحقيق عبيد الرحمن -
نشر مؤسسة الرسالة - بيروت - مكتبة دار الارشاد .
- ٨٥ - السبعة في القراءات :
لابن مجاهد - تحقيق شوقي ضيف - ط ٢ - دار المعارف .
- ٨٦ - الاستيعاب في معرفة الأصحاب :
لأبي عمرو يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر - طبع مكتبة
النهضة بمصر ومطبعة الفجالة - مصر القاهرة .
- ٨٧ - السراج المنير :
لعلو بن أحمد الشافعي - المتوفى سنة ١٠٧ هـ -
طو الجامع الصغير في أحاديث البشير النذير للسيوطي ط ٣ سنة
١٣٧٧ هـ - مطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده .
- ٨٨ - سنن النسائي بشرح السيوطي :
لأبي عبد الرحمن بن شعيب النسائي - المكتبة التجارية بمصر
دار الثقافة - لبنان بيروت .
- ٨٩ - سنن الترمذي :
لأبي عيسى محمد بن عيسى بن سوره - دار احياء

٩٠ - سنن أبي داود :

لأبي داود سليمان السجستاني - دار الحديث - محض سورية .

٩١ - سنن ابن ماجه :

لأبي عبد الله القزويني ابن ماجه - دار الفكر للطباعة والنشر .

٩٢ - السنن الكبرى : للبيهقي :

لأبي بكر أحمد بن أحمد النخعي البيهقي - ط الأولى - دار

صادا دار بيروت لبنان ٣٦ ١٣٤٦ هـ .

٩٣ - سنن الدارمي :

لأبي محمد عبد الله بن الفضل بن بهرام الدارمي - دار الكتب

العلمية بيروت لبنان - دار اعياء السنة النبوية .

٩٤ - السيرة النبوية :

لأبي الفداء اسماعيل بن كثير - مطبعة عيسى البابي الحلبي .

٩٥ - السيرة النبوية لابن هشام - مطبعة مصطفى الحلبي - ١٣٥٥ هـ - ١٩٣٦ م

٩٦ - الشافعي :

لأبو زهرة - دار الفكر العربي .

٩٧ - شذرات الذهب :

لأبي إسماعيل الحنبلي - ط ١٣٥٠ هـ .

٩٨ - شرح تنقيح الفصول في اختصار المصنوع في الأصول :

لشهاب الدين أبو العباس بن إدريس القرافي - ط الأولى ٢٩٣ - هـ

دار الفكر .

- ٩٩ - الشفاء بتعريف حقوق المصطفى :
للقاضي عياض بن يوسف - بيروت - دار الفكر .
- ١٠٠ - صحيح مسلم :
بشرح النووي - المطبعة المصرية .
- ١٠١ - الصحاح في اللغة والعلوم :
للعلاني - دار الحضارة العربية بيروت - ١٩٧٤ م .
- ١٠٢ - صحيح البخاري :
لابي عبد الله محمد بن اسماعيل البخاري - مكتبة النهضة الحديثة -
مطبعة الفجالة الجديدة - ١٣٧٦ هـ .
- ١٠٣ - صفوة الصفوة :
لابي الفرج بن طي بن الجوزي - ط ٢ - ١٣٨٩ هـ - دار المعارف
العثمانية - مجيد أبات .
- ١٠٤ - صفوة التفاسير :
لمحمد طي الصابوني - دار القرآن الكريم بيروت .
- ١٠٥ - صحيح الجامع الصغير وزيادته :
لمحمد ناصر الدين الالباني - المكتب الاسلامي - ط ٢ ١٣٩٩ هـ
المكتب الاسلامي بيروت .
- ١٠٦ - الطبقات الكبرى :
لابن سعد - دار صادر - بيروت - لبنان .
- ١٠٧ - طبقات الحفاظ :
لجلال الدين السيوطي - نشر مكتبة وهبة .

١٠٨ - طبقات الفقهاء :

لابي اسحاق الشيرازي ط ١٣٥٦ هـ - نشر المكتبة العربية ببغداد

١٠٩ - طبقات المفسرين :

لشمس الدين الداودي تحقيق طي محمد عمر - الناشر مكتبة

وهبة ط الاولى .

١١٠ - طبقات الشعراء :

لابن سالم المطبعة المعمودية .

١١١ - في ظلال القرآن :

للسيد قطب . ط الخامسة ١٣٩٧ هـ .

١١٢ - العقد الفريد :

لاحمد بن محمد بن عديده - القاهرة - المطبعة الزهرية المصرية

١١٣ - عيون الاخبار :

لعبد الله بن مسلم بن قتيبة - المتوفى سنة ٢٧٦ هـ - القاهرة المؤسسة

المصرية العامة ١٩٦٣ م .

١١٤ - طوم البلاغة :

لاحمد مصطفى المراغي - ط ٣ - المكتبة العربية .

١١٥ - عرائس المجالس :

لاحمد بن محمد الثعلبي - المتوفى سنة ٤٢٧ هـ - قصص الانبياء

المسمى عرائس المجالس - ط ٤ - مكتبة مصطفى البابي الحلبي -

القاهرة - ١٣٧٤ هـ .

١١٦ - عمدة القاري بشأن صحيح البخاري :

لبدر الدين أبي محمد العيني - المتوفى سنة ٨٥٥ هـ - دار الفكر .

- ١١٧ - غاية النهاية في طبقات القراء :
لشمس الدين أبي الخير الجلزري - المتوفى سنة ٨٣٣ هـ - ط ٢ -
دار الكتب العلمية بيروت لبنان .
- ١١٨ - غرائب القرآن للنيسابوري طي هامش تفسير الطبري :
لنظام الدين الحسن بن محمود النيسابوري - ط ٣ - ١٣٩٨ هـ -
دار المعرفة للنشر - بيروت - لبنان .
- ١١٩ - غيث النفع في القراءات السبع :
للسفاقس - ط سنة ١٣٥٢ هـ .
- ١٢٠ - فجر الاسلام :
لأحمد أمين - مكتبة النهضة المصرية .
- ١٢١ - فتح البيان في مقاصد القرآن تفسير سلفي أترى خال من الاسرائيليات :
لصديق حسن خان المتوفى سنة ١٣٠٧ هـ - الناشر عبد المحي طي
محفوظ - مطبعة العاصمة - القاهرة .
- ١٢٢ - فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية : لمحمد بن طي
الشوكاني - دار الفكر .
- ١٢٣ - فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية في طم التفسير :
لمحمد بن طي الشوكاني - المتوفى سنة ١٢٥٠ هـ . - دار الفكر
للطباعة والنشر .
- ١٢٤ - فتح الباري من صحيح البخاري :
لأحمد بن طي بن حجر - دار الفكر - نشر المكتبة السلفية .
- ١٣٥ - الفخر في الآداب السلطانية والدول الاسلامية : بيروت .

- ١٢٦ - فتح القدير شرح الجامع الصغير :
لمحمد عبد الرؤوف المناوي - ط ٢ - دار الفكر للطباعة والنشر
سنة ١٣٩١ هـ .
- ١٢٧ - قاموس القرآن أو إصلاح النوجوه والنظائر :
للفقيه محمد الدامغانى - دار العلم للملايين - بيروت ط ٣ - ١٩٨٠ م
- ١٢٨ - القاموس المحيط :
لظاهر الزاوى - ط الاولى ١٩٥٩ م .
- ١٢٩ - القرطبي ومنهجه فى التفسير :
للقصبى محمود زلط - دار الانصار ١٣٩٩ هـ .
- ١٣٠ - قصص الانبياء :
للامام أبى الفداء اسماعيل بن كثير - ٧٠١ - ٧٧٤ هـ - دار القلم - بيروت
- ١٣١ - القصص القرآنى فى منطوقه ومفهومه :
لعبد الكريم الخطيب - دار الفكر العربى .
- ١٣٢ - قواعد فى علوم الحديث :
لنظر أحمد العثمانى النهاوى - دار القلم - بيروت ط ٣ - ١٣٩٢ هـ
مكتب المطبوعات الاسلامية .
- ١٣٣ - الكامل فى التاريخ :
لعلو بن محمد بن الاثير - المتوفى سنة ٦٣٠ هـ - دار الكتاب
العربى - بيروت - لبنان - ط ٣ - ١٤٠٠ هـ .
- ١٣٤ - كشف الاسرار لفخر الدين البزدوى :
طن بن محمد البزدوى - المتوفى سنة ٤٨٢ هـ - بيروت - دار الكتاب
العربى ١٣٩٤ هـ .

- ١٣٥ - الكشف عن وجوه القراءات السبع وطلبها وحججها :
لابي محمد بن أبي طالب القيس - المتوفى سنة ٤٣٧ هـ - مطبوعات
مجمع اللغة العربية بدمشق - ١٣٩٤ هـ .
- ١٣٦ - الكشف عن حقائق التنزيل وعيون الاقاويل :
لابي القاسم الزمخشري الخوازمي - المتوفى سنة ٣٣٨ هـ - دار الفكر
للطباعة والنشر .
- ١٣٧ - التلخيص المصنوعة في الاشارات الموضوعة :
لجلال الدين السيوطي - المكتبة التجارية - القاهرة .
- ١٣٨ - لباب النقول في أسباب النزول :
لجلال الدين السيوطي - دار احياء العلوم - بيروت - ط ٢ - ١٩٧٩ م
- ١٣٩ - اللباب في تهذيب الأنساب :
لعز الدين بن الأثير الجزري - دار صادر بيروت - مكتبة المثنى بغداد
- ١٤٠ - لطائف الاشارات لفنون القراءات :
لشهاب الدين القسطلاني القاهرة - ١٣٩٢ هـ -
- ١٤١ - لسان العرب :
لجمال الدين بكر الانصاري - متوفى سنة ٧١٠ هـ - طبعة صورة هن
رابعة بولاق - الدار المصرية للتأليف .
- ١٤٢ - ماذا خسر العالم بانحطاط المسلمين :
لأبي الحسن الندوي ط ١٠ - الدوحة ١٣٩٤ هـ .
- ١٤٣ - مجمع الزوائد :
لأبي بكر بن الحسين البيهقي .

- ١٤٤ - مجموعة تفسير شيخ الاسلام :
لتقى الدين أحمد بن عبد العظيم تبن تيمية - نشر مطبعة ق
بمبائ - الهند - ١٣٧٤ هـ .
- ١٤٥ - المجموع شرح المذهب :
لأبى زكريا محى الدين النووى - دار الفكر .
- ١٤٦ - مجمع البيان فى تفسير القرآن :
للشيخ أبوطى الفضل بن الحسن الطبرسى - مطبعة العرفان
صيدا - سوريا .
- ١٤٧ - المحتسب فى تبين وجوه شوان القراءات والايضاح عنها :
لأبى الفتح عثمان بن جنى - ط ١٣٨٩ هـ - القاهرة - لجنة احياء
التراث الاسلامى .
- ١٤٨ - المحدث الفاضل :
الحسن بن عبد الرحمن انرامهرى - بيروت - دار الفكر ١٩٧١ م
- ١٤٩ - المختصر فى أصول الفقه على مذهب الامام أحمد بن حنبل :
لعلى بن محمد البعلبى العنبلى المعروف بابن اللحام - تحقيق
محمد مظهر - دار الفكر .
- ١٥٠ - مختصر فى شوان القرآن من كتاب البديع :
لابن خالوية - نشر ج مرجشتراسر - المطبعة الرعانية بمصر
١٩٣٤ م - بجمعية المستشرقين الالمانية .
- ١٥١ - مختار الصغاح :
لمحمد بن أبى بكر عبد القادر الرازى - الهيئة المصرية العامة للكتاب

- ١٥٢ - مختصر سيرة الرسول :
لمحمد بن عبد الوهاب - الطبعة الثانية .
- ١٥٣ - مختصر ابن كثير :
لمحمد طي السابوني - دار القرآن بيروت - ط ٣ - ١٣٩٩ هـ .
- ١٥٤ - المدخل لدراسة القرآن :
لمحمد محمد أبو شهبة - الطبعة الثانية .
- ١٥٥ - فراج لبهد :
لمحمد نهوى - بهامشه كتاب الوجيز لابن الحسن الواحدى - شركة
مكتبة أحمد بن سعد - سراية - أندونيسيا .
- ١٥٦ - المزهرفي طوم اللغة وأنواعها :
لجائل الدين السيوطى - مطبعة عيسى البابى الحلبي .
- ١٥٧ - المسوّدّة في أصول الفقه :
لعبد السلام بن تيمية - متوفى سنة ٣٥٢ هـ - تحقيق محمد محي الدين
عبد الحميد - مطبعة المدني - ١٣٨٤ هـ - القاهرة .
- ١٥٨ - المستدرّك على الصغيعين :
لأبى عبد الله النيسابورى المعروف بالحاكم - نشر دار الكتب
العربية - بيروت لبنان .
- ١٥٩ - مسند الامام أحمد وبهامشه منتخب كنز العمال :
لأحمد بن حنبل - المكتب الاسلامى للطباعة - بيروت لبنان .
- ١٦٠ - المستنير في تخريج التّراجم المتواترة :
لمحمد محسن :

- ١٦١ - مشكل القرآن وخبريه :
عبد الله بن مسلم لابن قتيبة - ط ٢ - القاهرة ١٩٧٣ م .
- ١٦٢ - مشكاة المصابيح :
لوطي الدين التبريزي - منشورات المكتب الاسلامي - ط الاولى - ١٣٨١ هـ
بدمشق .
- ١٦٣ - معجم الأدباء :
لياقوت الحموي - الطبعة الاخيرة - مطبوعات دار مأمور مديرية
الصحافة والنشر والثقافة المصرية .
- ١٦٤ - المعاني في ضوء أساليب القرآن :
عبد الفتاح لاشين - ط ٢ - دار المعارف .
- ١٦٥ - المعارف :
لابن قتيبة أبو محمد بن مسلم - ط الثانية دار المعارف بمصر .
- ١٦٦ - المعجم أم فهرس لالفاظ القرآن :
لمحمد عبد الجبار - دار احياء التراث العربي - بيروت
- ١٦٧ - معجم البلدان :
لشهاب الدين أبي عبد الله ياقوت الحموي - دار صادر - بيروت .
- ١٦٨ - المفتن :
لأبي محمد عبد الله بن قدامة المقدس - نشر مكتبة الجمهورية
العربية - بمصر .
- ١٦٩ - مفتاح دار السعادة :
لأبي عبد الله بن أبي بكر المشتهر بابن القيم الجوزية - دار
الكتب العلمية - بيروت لبنان .

- ١٧٠ - مقدمة في أصول التفسير :
- لابن تيمية تقى الدين أحمد بن عبد الحليم - تحقيق عدنان
زرزور - دار القرآن - الكويت - مؤسسة الرسالة - بيروت ط ٢ - ١٣٩٢ هـ
- ١٧١ - مقدمتان في طوم القرآن مقدمة كتاب المبانى ومقدمة ابن عطية :
- ط ٢ - ١٣٩٤ هـ - مكتبة الخانجي بالقاهرة .
- ١٧٢ - مقدمة ابن الصلاح في طوم الحديث :
- لأبي عمر عثمان المعروف بابن الصلاح - دار الكتب العلمية - بيروت
لبنان ١٣٩٨ هـ .
- ١٧٣ - مقدمة ابن خلدون :
- لابن خلدون - نشر دار الباز - الدابعة الرابعة ١٣٩٨ هـ .
- ١٧٤ - مناهل العرفان في طوم القرآن :
- لمحمد عبد العظيم الزرقاني - دار احياء الكتب العربية - عيسى
البابى الحلبي .
- ١٧٥ - منجد المقرئين ومرشد الطالبين :
- لمحمد بن محمد الجزري - المتوفى سنة ٨٣٨ هـ تحقيق عبد الحى -
ط ١٣٩٧ هـ .
- ١٧٦ - مناقب أمير المؤمنين عمر بن الخطاب :
- لابن الفرغ عبد الرحمن بن الجوزى - دار الكتب العلمية - بيروت -
لبنان ط الاولى ١٤٠٠ هـ .
- ١٧٧ - المنق أخبار قرين :
- لمحمد عبيد البغدادى ط الاولى - دائرة المعارف، العثمانية
بميدرا باد الدكن الهند ١٣٨٤ هـ .

- ١٧٨ - مناهج في التفسير :
- لمصطفى الجويني - منشأة المعارف - الاسكندرية .
- ١٧٩ - الموافقات في أصول الأحكام :
- لابراهيم بن موسى الشاطبي - المتوفى سنة ٧٩٠ هـ - القاهرة -
المطبعة السلفية - (١٣٤١ هـ) .
- ١٨٠ - المؤلفات والمختلف في أسماء نقله الحديث :
- لابي محمد عبد الغنى .
- ١٨١ - موسوعة عباس العقاد الاسلامية مجموعة الصبريات الاسلامية كاملة :
- لعباس العقاد دار الكتاب العربي - بيروت لبنان - ط الاولى .
- ١٨٢ - ميزان الاعتدال في نقد الرجال :
- لابي عبد الله الذهبي - تحقيق طي البجاوي - دار المعرفة - لبنان .
- ١٨٣ - النبوة والأنبياء :
- لمحمد طي الصابوني - دار الارشاد .
- ١٨٤ - نزهة النظر شرح نخبه الفكر في مصطلح أهل الأثر :
- لاحمد بن طي بن حجر - المتوفى سنة ٨٥٤ هـ - ط ١٩٧٥ م -
المدينة المنورة - المكتبة العلمية - طبعة الاستقامة .
- ١٨٥ - النشر في القراءات العشر :
- للحافظ أبي الخير محمد بن محمد الدمشقي الشهير بابن الجزري -
المتوفى سنة ٨٣٣ هـ - دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان .
- ١٨٦ - نظام الحكم والادارة في الدولة الاسلامية منذ صدر الاسلام الى
سقوط الدولة العباسية :
- لمحمد عبد الله الشباني - مؤسسة الروية للنشر والتوزيع - الرياض

١٨٧ - نيل الأوتار من منتهى الأخبار :

لمحمد بن طو بن محمد الشوكاني - المتوفى سنة ١٢٥٥ هـ - دار
الفكر للطباعة والنشر .

١٨٨ - الوجيز في تفسير الكتاب العزيز :

لابي الحسن الواعدي المتوفى سنة ٤٦٨ هـ - طو هامش

١٨٩ - التفسير المنير المسمى فراج لبيد ط ٣ - ١٣٦٤ هـ - مطبعة

الباهي الحلبي .

١٩٠ - الوفيات :

لابي العباس أحمد بن الخطيب الشهير بابن قنفذ القسطنطيني -

ط ٣ سنة ١٤٠٠ هـ - منشورات دار الاوقاف الجديدة بيروت .

الفهارس

فهرس الموضوعات

رقم الصفحة	الموضوع
٣	الباب الأول : مجاهد بن جبر
١٦	بين يدى الباب
	الفصل الأول : عصر مجاهد
١٩	تمهيد
٢١	المبحث الأول : الحالة السياسية
٥٩	المبحث الثانى : الحالة الدينية
٧٠	المبحث الثالث : الحالة العلمية
	الفصل الثالث :
	حياة مجاهد
٩٣	ولادة مجاهد واسمه وكتبه
٩٤	أسرة مجاهد
٩٨	ولاء مجاهد
١١١	أخلاق مجاهد
١١٢	صفاته العقلية
١٢٣	صفاته الخلقية
	الفصل الثالث :
١٣٣	شيوخ مجاهد وتلامذته
١٣٤	شيوخ مجاهد من الصحابة
١٤٨	شيوخ مجاهد من الصحابة

الموضوع	رقم الصفحة
أقرانه	١٥١
تلاميذ مجاهد	١٥٩
الفصل الرابع :	
ثناء العلماء على مجاهد	١٧٩
جهاد مجاهد	١٨٥
وفياة مجاهد	١٨٧

الباب الثاني :

منهج مجاهد في التفسير

الفصل الأول :	التعريف بتفسير مجاهد	١٩١
المبحث الأول :	توثيق التفسير المطبوع باسم مجاهد	١٩٣
المبحث الثاني :	مرويات مجاهد في الكتب الأخرى	٢٠٥
الفصل الثاني :	منهج مجاهد في التفسير بالمأثور	٢٢٤
المبحث الأول :	معنى التفسير	٢٢٦
المبحث الثاني :	ألوان التفسير بالمأثور	٢٢٩
١ -	تفسير القرآن بالقرآن	٢٢٩
٢ -	تفسير القرآن بالسنة	٢٣٢
٣ -	تفسير القرآن بأقوال الصحابة	٢٣٦
٤ -	تفسير القرآن بما جاء عن التابعين	٢٤٠
٥ -	تفسير القرآن على مقتضى اللغة	٢٤٢

المبحث الثالث :

منهج مجاهد في التفسير بالمأثور - تفسير القرآن بالقرآن	٢٤٤
---	-----

الموضوع	رقم الصفحة
منهج مجاهد فى تفسير القرآن بالسنة	٢٥٥
مجاهد وأسباب النزول	٢٦٨
منهج مجاهد فى التفسير بالمأثور عن الصحابة	٢٧٦
الفصل الثانى :	
منهج مجاهد فى تناول القراءات	٢٩٣
المبحث الأول : تعريف علم القراءات	٢٩٤
المبحث الثانى : فائدة علم القراءات	٢٩٧
المبحث الثالث : منهج مجاهد فى استعراضه للقراءات	٣٠٠
الفصل الرابع :	
منهج مجاهد فى دراسة اللغويات	٣٢٠
المبحث الأول :	
بيان معانى الألفاظ القرآنية	٣٢٢
المبحث الثانى :	
النحو والصرف فى تفسير مجاهد	٣٤٧
المبحث الثالث :	
البلاغة فى تفسير مجاهد	٣٥٨
أسلوب مجاهد	٣٨١
الفصل الخامس :	
منهج مجاهد فى تناول القصص	
القصص فى تفسير مجاهد	٣٨٣
عنصر المكان	٣٨٤

الموضوع	رقم الصفحة
عنصر الشخصية	٣٩١
عنصر الحديث	٣٩٧
أهداف القصة	٤٠٧
الفصل السادس :	
منهج مجاهد في الاسرائيليات	٤٢١
أقسام الاسرائيليات	٤٢٣
القسم الأول	٤٢٧
القسم الثاني	٤٣٠
القسم الثالث	٤٤٥
الفصل السابع :	
منهج مجاهد في الفقه :	٤٥٢
أصول الفقه عند مجاهد	٤٥٥
الفقه عند مجاهد	٤٧٩
الخاتمة : " نتائج ومقترحات "	٤٩١
الفهارس:	
فهرس المراجع	٤٩٦
فهرس الموضوعات	٥١٩